

# **THE BOOK WAS DRENCHED**

TIGHT BINDING BOOK

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_190266**

UNIVERSAL  
LIBRARY

OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY

Call No.

425466

Name of Book

کتاب البدو والنسب العربی

Name of Author

سید احمد

**OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY**

Call No. 942544

Accession No 12241

Author

Title

This book should be returned on or before the date last marked below

---





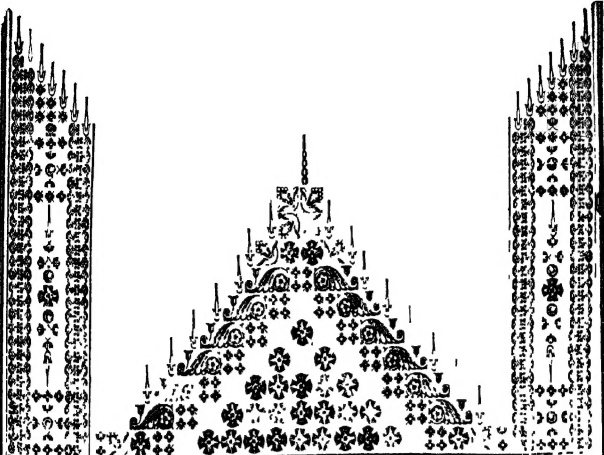




كتاب الدرر السنية في الرد على الوعاية  
شيخ الاسلام ومرجع الخاص والعام  
سيدنا ومولانا السيد أحمد بن  
زيني دحلان حفظه  
الملك الرحمن  
آمين

وبله رسالة النصر في ذكر وقت صلاة العصر ايضا  
نفع الله بهما جميع البلدان بجاه سيد ولد عدنان





## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فضل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر المخلوقات وشرّف أمة على سائر الأمم وأعلى لهم الدرجات وعلى آله وأصحابه المقربين آثاره ومن تبعهم في جميع الحالات (أما بعد) فيقول العبد الفقير خادماً طامعاً بالعلم بالمسجد المحرام كثير الذنوب والآثام المقتدر إلى ربه المنان أحمد بن زيني دحلان غفر الله له ولوالديه ومشايخه ومحبيه والمسلمين أجمعين قدسألني من لا تسعني مخالفتهم أن أجمع له ما تسك به أهل السنة في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم والتوسل به من الدلائل وألحج القربة من الآيات والأحاديث النبوية وما ورد في ذلك عن السلف والعلماء والأئمة المجتهدين ليكون ذلك مما طلائنكار المنكرين فجمعت له هذه الرسالة من كتب كثيرة واختصرتها غاية الاختصار اعتماداً على ما هو مبسوط في كتب العلماء الأخبار فاستعين الله وأقول (اعلم) رحمك الله أن زيارة قبر نبينا صلى الله عليه وسلم مشروعة مطلوبة بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فقوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا لله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً دلت الآية على حث الامة على الجحى الى الله صلى الله عليه وسلم والاستغفار عنده واستغفارهم وهذا لا يتقطع بموته ودلت ايضا على تعليق جود الله تعالى تواباً رحيماً بجهنهم واستغفارهم واستغفار الرسول لهم فاما استغفارهم صلى الله عليه وسلم فهو حاصل لجميع المؤمنين بنص قوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات وضح في صحيح مسلم ان بعض الصحابة فهم من الآية ذلك المعنى الذي دلت عليه هذه الآية فاذا وجد مجيئهم واستغفارهم فقد تكملت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله تعالى ورحمته وسألني في الاحاديث والآية ما يدل على ان استغفارهم صلى الله عليه وسلم لا يتقيد بحال حياته وقد علم من كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم أنه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفراً به

سبحانه وتعالى والآية الكريمة وإن وردت في قوم معينين في حال الحياة نعم بعموم العلة كل  
 من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة وبعد الممات ولذلك فهم العلماء منها العموم للجانين  
 واستحبوا لمن أتى قبره صلى الله عليه وسلم أن يقرأها مستغفرا لله تعالى واستحبوها للزائر  
 ورأواها من آدابها التي يستلزم فعلها وذكرها المصنفون في المناسك من أهل المذاهب  
 الأربعة ودلت الآية أيضا على أنه لا فرق في الجائي بين أن يكون مجيئه بسفرا أو غير سفر  
 لوقوع جأؤك في حيز الشرط الدال على العموم وقد قال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا  
 إلى الله ورسوله ثم يديره الموت فقد وقع أجره على الله ولا شك عند من له أدنى مسكة من  
 ذوق العلم أن من خرج لزيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم يصدق عليه أنه خرج مهاجرا  
 إلى الله ورسوله لما يأتي من الأحاديث الدالة على أن زيارته صلى الله عليه وسلم بعد وفاته  
 كزيارته في حياته وزيارته في حياته داخله في الآية الكريمة قطعاً فكذلك بعد وفاته بنص  
 الأحاديث الثابتة والآية وأما السنة فما يأتي من الأحاديث وأما القياس فقد جاء  
 أيضا في السنة الصحيحة المتفق عليها الأمر بزيارة القبور فقبر نبينا صلى الله عليه وسلم منها  
 أولى وأحرى وأحق وأعلى بل لا نسبة بينه وبين غيره وأيضاً فقد ثبت أنه صلى الله عليه  
 وسلم لم يزار أهل البقيع وشهداء أحد وقبره الشريف أولى له من الحق ووجوب التعظيم  
 وليست زيارته صلى الله عليه وسلم إلا تعظيمه والتبرك به ولينال الزائر عظيم الرحمة والبركة  
 بصلاته وسلامه عليه صلى الله عليه وسلم عند قبره الشريف بحضرة الملائكة المحافين به  
 صلى الله عليه وسلم وأما إجماع المسلمين فقد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنتظم في زيارة  
 قبر النبي المكرم صلى الله عليه وسلم قد نقل جماعة من الأئمة جملة الشروع الشريف المدين  
 عليهم المنار والمقول الإجماع وإنما الخلاف بينهم في أنها واجبة أو مندوبة فمن خالف في  
 مشروعية الزيارة فقد خرق الإجماع واحتج القائلون بوجوب الزيارة بقوله صلى الله عليه  
 وسلم من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي رواه ابن عدي بسند صحيح به قال وجفاؤه صلى الله  
 عليه وسلم حرام فعدم زيارته المتضمن لجفائه حرام وأجاب الجمهور القائلون بندب الزيارة  
 بأن الجفاء من الأمور النسبية فقد يقال في ترك المندوب أنه جفاء إذا هو ترك البر والصلة  
 ويطلق أيضا على غاظ الطبع والبعد عن الشيء فأكثر العلماء من الخلف والسلف على  
 نهجها دون وجوبها وعلى كل من القولين فالزيارة ومقدماتها من نحو السفر من أهم  
 القربات وأنجح المساعي ويدل لذلك أحاديث كثيرة صحيحة صريحة لا يشك فيها إلا من  
 انطمس نور بصيرته منها قوله صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي وفي  
 رواية حلت له شفاعتي رواه الدارقطني وكثير من أئمة الحديث وقد أطال الامام السبكي في  
 كتابه المسمى شفاء السقام في زيارة قبر خير الانام في بيان طرق هذا الحديث وبيان من  
 صححه من الأئمة ثم ذكر روايات في أحاديث الزيارة كلها تؤيد هذا الحديث منها رواية من  
 زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي وفي رواية من جاءني زائرا لا نعمله حاجة إلا  
 زيارتي كان حقا على أن أكون له شفيعا يوم القيامة وفي رواية من جاءني زائرا كان له  
 حقا على الله عز وجل أن أكون له شفيعا يوم القيامة وفي رواية لا يبعلي والدارقطني

والصناعات واليه في وابن عساكر من حج فزار قبري وفي رواية فزارني بعد وفاتي عند قبري  
كان كن زارني في حياي وفي رواية من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان كن زارني  
في حياي وفي رواية من زارني الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا وفي رواية من زارني  
الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا ومن مات باحد الحرمين بعثه الله من الامنين يوم  
القيامة رواه هذه الزيادة ابوداود الطيالسي ثم ذكر احاديث كثيرة كلها مع ما ذكرناه  
مشروعة الزيادة لا حاجة لنا الى الاطالة بذلك كرهنا فتركنا الاحاديث كلها مع ما ذكرناه  
صريحة في نذب بل تاكدي بزيارته صلى الله عليه وسلم لمحاوثة اللذكري والاشي وكذا زيارة  
بقية الانبياء والصالحين والشهداء والزيارة شاملة للشيء لا نها تستدعي الانتقال من مكان  
الزيارة الى مكان المزار كلفظ الجني الذي نصت عليه الآية لكرهه واذا كانت كل زيارة  
قربة كان كل سفر اليها قربة وقد صرح نوحه صلى الله عليه وسلم بزيارة قبور أصحابه  
للمقبرين وباحد فاذنبت مشروعة الانتقال لزيارة قبر غيره صلى الله عليه وسلم لم يقهره  
الشريف أولى وأخرى والقاعدة المتيقن عليها أن وسيلة القربة المتوقعة علم الغربة أي  
من حيث ابصالحها اليها فلا ينافي أنه قد ينضم اليها محرم من جهة أخرى كشي في طريق  
مغصوب صريحة في أن السيرة للزيارة قربة مثلها من زعم أن الزيارة قربة في حق القريب  
فقط فقد افترى على الشريعة الغراء فلا يعقل عليه وأما تخيل بعض المحرمين أن منع  
الزيارة والسفر اليها من باب المحافظة على التوحيد ودون ذلك مما يؤدي الى الشرك فهو  
تخيل باطل لان المؤدى الى الشرك إنما هو اتخاذ القبور مساجد أو التعكوف عليها وتصوير  
الصور فيها كما ورد في الاحاديث الصحيحة بخلاف الزيارة والسلام والدعاء وكل عاقل  
يعرف الفرق بينهما ويتحقق ان الزيارة اذا عملت مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء  
لا تؤدي الى محذور أئمة وأن القائل بالمنع منها اسد الذريعة متقول على الله وعلى رسوله  
صلى الله عليه وسلم وهذا أمران لا بد منهما أحدهما وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه  
وسلم ورتبته عن سائر الخلق والثاني أفراد الربوبية واعتقاد أن الرب تبارك وتعالى  
منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه  
وتعالى في شيء من ذلك فقد أشرك ومن قصر الرسول صلى الله عليه وسلم عن شيء من  
مرتبته فقد عصى أو كفر ومن بالغ في تعظيمه صلى الله عليه وسلم أنواع التعظيم ولم يبلغه  
ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة  
جميعا وذلك هو القول الذي لا إفراط فيه ولا تفریط وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد  
الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى فعنه أن  
لا تشد الرجال الى مسجد لاجل تعظيمه والصلاة فيه الا الى المساجد الثلاثة فانها تشد  
الرجال اليها لتعظيمها والصلاة فيها وهذه التدبير لا بد منه ولو لم يكن التقدير هكذا لاقضى  
منع شد الرجال للخج والمجاهد والمجبرة من دار الكفر والطالب العلم لم تجارة الدنيا وغير ذلك  
ولا يقول بذلك أحد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنتظم مما يدل أيضا لهذا التأويل  
للحديث المذكور التصريح به في حديث سنده حسن وهو قوله صلى الله عليه وسلم

لا ينبغي للخطي أن تشدر حالها إلى مسجد يمتحن الصلاة فيه غير المسجد الحرام ومسجدى هذا  
والمسجد الأقصى والجملة فالمسئلة واضحة جليلة قد أفردت التأليف فلا حاجة إلى الإطالة  
بما كنتم من هذا فان من تور الله بصيرته يكتب في باقل من هذا ومن طمس الله بصيرته فما  
تغنى عنه الآيات والنذر وأما التوسل فقد صح مدوره من النبي صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه وسلف الأئمة وخلفاء الأئمة مدوره من النبي صلى الله عليه وسلم فقد صح في أحاديث  
كثيرة منها أنه صلى الله عليه وسلم لم كان من دعائه اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك  
وهذا توسل لا شك فيه وصح في أحاديث كثيرة أنه كان يأمر صحابه أن يدعوا به منها ما رواه  
ابن ماجه بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من خرج من بيته إلى الصلاة فقال اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وأسألك بحق  
ممشي هذا الملك فاني لم أخرج شرأ ولا طرا ولا رياء ولا سمعة تخرجت انتقاء بخطك وانتقاء  
مرضاك فأسألك أن تعيدني من الباروان تعزل ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت أقبل  
الله عليه بوجهه واسمعه فله سبعون ألف ملك وذكروا الحديث الجلال السيوطي في  
الجامع الكبير ذكره أيضا كثير من الأئمة في كتبهم عند ذكر الدعاء المسنون عند الخروج  
إلى الصلاة حتى قال بعضهم ما من أحد من السلف الا كان يدعو بهذا الدعاء عند خروجه  
إلى الصلاة انظر قوا بحق السائلين عليك فان فيه التوسل بكل عبد مؤمن وروى  
الحديث المذكور أيضا ابن السني بسند صحيح عن بلال رضي الله عنه مؤذن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لعظة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج إلى الصلاة قال بسم  
الله آمنت بالله وتوكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني أسألك بحق السائلين  
عليك وبحق من خرجي هذا فاني لم أخرج بظرا ولا شرأ ولا رياء ولا سمعة تخرجت انتقاء مرضاك  
وانت انت خطك أسألك أن تعيدني من الباروان تدخلي الجنة رواه الحفاظ أبو نعيم في  
عمل اليوم والليلة من حديث أبي سعيد بافظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج  
إلى الصلاة قال اللهم اني أسألك بحق السائلين إلى آخر الحديث المتقدم ورواه البيهقي في  
كتاب الدعوات من حديث أبي سعيد أن أبا عبد الله الأسدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليك فاعلم من هذا أنه التوسل صدر من النبي صلى الله عليه وسلم وأمر أصحابه أن  
يقولوه ولم ينزل لسلف من التابعين ومن بعدهم بسنة عملون هذا الدعاء عند خروجه إلى  
الصلاة ولم ينه كبرائهم أحد في الدعاء به ومما جاء عنه صلى الله عليه وسلم من التوسل أنه  
كان يقول في بعض أدعائه بحق بيك والانبياء الذين من قبلي قال العلامة ابن حجر في  
المجود المنظم رواه الطبراني بسند جيد عن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم اغفر لاني فاطمة  
بنت أسد ووسع عليها ما دخلها بحق بيك والانبياء الذين من قبلي وهذا اللفظ قطعة من  
حديث طويل رواه الطبراني في الكبير والوسط وابن حبان والحاكم وصححه عن أسد  
ابن مالك رضي الله عنه قال سمعت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي بن أبي طالب رضي  
الله عنه وكانت ربت النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عند رأسها وقال رحمتك الله يا أمي بعد أمي وذكروا عليه ما رواه كنفها ببرده وأمره بحج

قبرها قال فلما باعوا اللحد حفره صلى الله عليه وسلم لم يده وأنشج ترابه بيده فلما فرغ  
دخل صلى الله عليه وسلم فاضطجع فيه ثم قال الله الذي يحيى ويميت وهو حي لا يموت اغفر  
لامي فاطمة بنت أسد ووسع عليها مدخلها بحق نبيك والآلئاء الذين من قبلي فأنك أرحم  
الراحمين وروى ابن أبي شيبة عن جابر رضي الله عنه مثل ذلك وكذا روى مثله ابن عبد  
البر عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواد أبو نعيم في الحلية عن أنس رضي الله عنه ذكر  
ذلك كله المحفوظ جلال الدين السيوطي في الجامع الكبير ومن الأحاديث الصحيحة التي  
حاء التصريح فيها بالتوسل مارواه الترمذي والنسائي والبيهقي والطبراني بإسناد صحيح عن  
عثمان بن حنيف وهو صحابي مشهور رضي الله عنه أن رجلا ضرب رأى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني فقال إن شئت دعوت وإن شئت صبرت وهو خير قال  
فادع فامر أنه أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء اللهم اني أسألك وأتوجه اليك  
بنبيك محمد بنبي الرحمة يا محمد اني أدعوك إلى ربك في حاجتي لتقضي الله من شفاعة في فعادة  
وقد أبصر وفي رواية قال ابن حنيف فوالله ما ترقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا  
الرجل كأن لم يكن به ضيق فففي هذا الحديث التوسل والنسابة أيضا ونخرج هذا  
المحدث أيضا البخاري في تاريخه وابن ماجه والحاكم في المستدرک بإسناد صحيح وذكره  
المجلال السيوطي في الجامع الكبير والصغير وليس يذكر التوسل أن يقول ان هذا الله  
كان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم لأن قوله ذلك غير مقبول لأن هذا الدعاء استعمله  
الصحابة رضي الله عنهم والتابعون أيضا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لقضاء حوائجهم فقد  
روى الطبراني والبيهقي أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في  
زمن خلافته في حاجة فكان لا يلبث اليه ولا ينظر اليه في حاجته ففشي ذلك لعثمان  
ابن حنيف الراوي للحديث المذكور فقال له انت المضاة فتوصائم انت المسجد فصل ثم  
قل اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبينا محمد بنبي الرحمة يا محمد اني أدعوك اليك إلى ربك  
لتقضي حاجتي وتذكر حاجتك فإطلق الرجل فصنع ذلك ثم أتى باب عثمان بن عفان رضي  
الله عنه فضاء الباب فاخذ بيده فادخله على عثمان رضي الله عنه فاجلسه معه وقال له  
اذكر حاجتك فذكر حاجته فقضاها ثم قال له ما كان لك من حاجة فاذكرها ثم خرج من  
عنده فلقى ابن حنيف فقال جزاك الله خيرا ما كان ينظر لحاجتي حتى كلمته لي فقال ابن  
حنيف والله ما كلمته ولا كن شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ضرب ففشي  
اليه ذهاب بصره إلى آخر الحديث المتقدم فهذا توسل ونداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم  
وروى البيهقي وابن أبي شيبة بإسناد صحيح أن الناس أصابهم قحط في خلافة عمر رضي الله  
عنه فجاء بلال بن المحرث رضي الله عنه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى قبر  
النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسقى لأمته فكأنهم هم كروا فأتاه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في المنام وأخبره أنهم يسقون وليس الاستدلال بالرؤيا للنبي صلى الله  
عليه وسلم فان رؤياه وان كانت حقا لا تثبت بها الأحكام لا مكان اشتباه الكلام على  
الرائي لا للشك في الرؤيا وانما الاستدلال بفعل الصحابي وهو بلال بن المحرث رضي الله عنه

ما تسانه لقبر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يندأؤه له وطلبه منه ان يستسقى لأمته دليل على ان  
 ذلك جائز وهو من باب التوسل والتشفع والاستغاثة صلى الله عليه وسلم وذلك من أعظم  
 القربات وقد توسل به صلى الله عليه وسلم أبوه آدم عليه السلام قبل وجود سيدنا محمد صلى  
 الله عليه وسلم لم حين اكل من الشجرة التي نهاه الله عنها وحدث توسل آدم عليه السلام  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم رواه المصنف باسناد صحيح في كتابه المسمى دلائل النبوة الذي  
 قال فيه المحافظ الذهبي عليه السلام فانه كاهدي ونور رواه عن عمر بن الخطاب رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقرت آدم الخطيئة قال يا رب أسألك بحق  
 محمد الا ما عرفت لي فقال الله تعالى يا آدم كف عرفت محمد داو لم أخلقه قال يا رب انك لما  
 خلقتني رفعت رأسي فوأيت على قوائم العرش مكتوب الا اله الا الله محمد رسول الله فعملت  
 أكل ثم نصف الى اسمك الا أحب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لا حب  
 الخلق الي واذا سألني بحقه فقه غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواه الحاكم وصححه  
 والطبراني وزاد فيه وهو آخر الانبياء من ذريتك والى هذا التوسل أشار الامام مالك رضي  
 الله عنه للعلامة المنصور وذلك انه لما حج المنصور وزار قبر النبي صلى الله عليه وسلم سأل  
 الامام مالك رضي الله عنه وهو بالمسجد النبوي فقال مالك يا ناعبد الله استقبل القبلة  
 وأدعوا أم أسئبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعوه فله الامام مالك ولم تصرف  
 وجهك عنه وهو وسئلتك ووسيلة إليك آدم الى الله تعالى بل استقبل واستشعره فبشعره  
 الله عليك قال الله تعالى ولوانهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول  
 لو وحدوا الله ثوابا رحما ذكره القاضي عياض في الشفاء وساقه باسناد صحيح وذكره الامام  
 السبكي في شفاء السقام والسيد السهروردي في خلاصة الوفاء والعلامة القسطلاني في  
 المواهب اللدنية والعلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وذكره كثير من أرباب المناسك في  
 آداب الزيارة قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم رواية ذلك عن مالك جاءت بالسند  
 الصحيح الذي لا مطعن فيه وقال العلامة الزرقاني في شرح المواهب ورواها ابن فهد  
 باسناد جيد ورواها القاضي عياض في الشفاء باسناد صحيح رجاله ثقات ليس في اسنادها  
 وصاع ولا كذاب ومراده بذلك الرد على من لم يصديق رواه ذلك عن الامام مالك ونسب  
 له كراهية استقبال القبر فسد الكراهية الى الامام مالك مردودة وقال بعض المعسرين  
 في قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات ان من جملة تلك الكلمات توسل آدم النبي صلى  
 الله عليه وسلم حين قال يا رب أسألك بحمرة محمد الا ما عرفت لي واستسقى عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه في زمن خلافة العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله  
 عليه وسلم لما اشتد القحط عام الرمادة فسقوا وذلك مذكور في صحيح البخاري من رواية  
 أنس بن مالك رضي الله عنه وذلك من التوسل وفي المواهب اللدنية للعلامة القسطلاني  
 ان عمر رضي الله عنه لما استسقى بالعباس رضي الله عنه قال يا أبا العباس ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد لوالده فادناه في عمه العباس  
 واتخذوه وسيلة الى الله تعالى فبفيه التصریح بالتوسل وبهذا يبطال قول من منع التوسل

• طلقا سواء كان التوسل بالاحياء أو الاموات وقول من منع ذلك بعير النبي صلى الله عليه وسلم ونص اللفظ الواقع من عمر رضي الله عنه حين استسقى بالعباس رضي الله عنه اللهم انا كنا نتوسل اليك بنيينا صلى الله عليه وسلم فتسقيننا انا نتوسل اليك بع بنيينا صلى الله عليه وسلم فاسقنا والحمد لله حديث مذكور في صحيح البخاري من رواية انس بن مالك رضي الله عنه وصدر الحديث عن انس رضي الله عنه ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا قحطرا استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنيينا صلى الله عليه وسلم فتسقيننا انا نتوسل اليك بع بنيينا فاسقنا قال فيسعون انتهى وتعل عمر رضي الله عنه حجة لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل في الحق على لسان عمر وقوله رواه الامام احمد واثر مذي عن ابن عمر رضي الله عنه ما ورداه الامام احمد ايضا وابوداود والحاكم في المستدرک عن أبي ذر رضي الله عنه ورواه أبو يعلى والحاكم في المستدرک أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير عن بلال ومبارزة رضي الله عنهما وروى الطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل عن الفضل بن العباس رضي الله عنهما ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر عبي ونافع عمر والحق بعدي مع عمر حيث كان وهذا مثل ما صرح في حق علي رضي الله عنه حيث قال صلى الله عليه وسلم في قوله وأدر الحق معه حيث دار وهو حديث صحيح رواه كثير من أصحاب السنن فكل من روى على رضي الله عنهما يكون الحق معهم ما كانتا وهذان الحديثان من جملة الأدلة التي استدلت بها أهل السنة على صحة خلافة الخلفاء الاربعة لان عابا رضي الله عنه كان مع الخلفاء الثلاثة قبله لم يترفعهم في الخلافة فلما جاءت الخلافة له ونازعه غيره من لا يستحق التقدم عليه قاتله ومن الأدلة على أن توسل عمر العباس رضي الله عنهما حجة على جواز التوسل قوله صلى الله عليه وسلم لم لو كان بعدي نبي لكون عمر رواه الامام احمد والترمذي والحاكم في المستدرک عن عقبه بن عامر الجهمي رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير عن عصبة بن مالك رضي الله عنه وروى الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتدوا بالذين من بعدي في كبري وفاتهم احبل الله لئلا يمدود من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لانهم لم يزلوا ولا استسقى عمر رضي الله عنه بالعباس رضي الله عنه ولم يستسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم ليعين للناس جواز الاستسقاء بعير النبي صلى الله عليه وسلم وان ذلك لا حرج فيه وأما الاستسقاء بالنبي صلى الله عليه وسلم فيكون مع لولما عندهم فلم يسموا أن بعض الناس يترحم أنه لا يجوز الاستسقاء بعير النبي صلى الله عليه وسلم فبين لهم عمر استسقاء بالعباس الجواز ولو استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم لم يسموا منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء بعير رضي الله عنه وسلم لم يوايدس لقائل أن يقول انما استسقى بالعباس لانه حي والنبي صلى الله عليه وسلم قد مات وان الاستسقاء بعير المحي لا يجوز لانا نقول ان هذا الوهم باطل ومردود بآله كثيرة منها توسل الصحابة رضي الله عنهم بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كما تقدم في الفضة التي رواها عثمان بن حنيف في الحاجة التي كانت للرجل عبد عثمان بن عفان رضي الله عنه وكما في حديث بلال

ابن المحدث رضي الله عنه وكفى توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده وحديث  
 توسل آدم رواه عمر رضي الله عنه كما تقدم فكيف يتوهم انه لا يعتد بصفته بعد وفاته وقد  
 روى التوسل به قبل وجوده مع انه صلى الله عليه وسلم لم يحى في قبره فتخلص من هذا انه  
 يصح التوسل به صلى الله عليه وسلم لم قبل وجوده وفيه انه وبعد وفاته وأنه يصح أيضا  
 التوسل بغيره من الاخبار كما فعله عمر حين استسقى بالعباس رضي الله عنهما وذلك من  
 أنواع التوسل كما تقدم وانما خص عمر بالعباس رضي الله عنهما من بين سائر الصحابة  
 رضي الله عنهم لانه اشرف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وليان انه يجوز  
 التوسل بالمعزول مع وجود العاضل فان عليا رضي الله عنه كان موجودا وهو افضل من  
 العباس رضي الله عنه قال بعض العارفين وفي توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما  
 دون النبي صلى الله عليه وسلم لم تركه أخرى أيضا زيادة على ما تقدم وهي شفقة عمر رضي  
 الله عنه على صعباء المؤمنين فانه لو استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم لربما استأخرت  
 الاحياء لانها معلقة بارادة الله تعالى ومشيئته فلو تأخرت الاحياء ربما تقع وسوسة  
 فاضطر ابان كان ضعيفا لا يمان بسبب تأخر الاحياء بخلاف ما اذا كان التوسل بغير  
 النبي صلى الله عليه وسلم فان تأخرت الاحياء لا تحصل تلك الوسوسة ولذلك الاضطرابات  
 والمخاض ان مذهب أهل السنة وجماعة صحة التوسل وجوازه بالنبي صلى الله عليه وسلم  
 في حياته وبعد وفاته وكذا بغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعلمهم  
 أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين كما دلت عليه الاحاديث السابقة لانما عاشر أهل السنة  
 لانعتقاد تأثيره ولا خلقه ولا ايجادا ولا اعداما ولا زهوا ولا ضرا الا الله وحده لا شريك له ولا  
 نعتقاد تأثيره ولا نفعه ولا ضرا الا بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا بغيره من الاحياء والاموات فلا  
 فرق في التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وبغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه  
 عليه وعلمهم أجمعين وكذا بالاولياء والصالحين لا فرق بين كونهم احياء واموات لانهم  
 لا يخفون شيئا وليس لهم تأثير في شيء وانما يتبرك بهم ليكونهم احياء الله تعالى وأما الخلق  
 والايجاد والاعداد والنفع والضرفانه لله وحده لا شريك له وما الذين يفرقون بين  
 الاحياء والاموات فانهم بذلك الفرق يتوهم منهم انهم يعتقدون التأثير للاحياء دون  
 الاموات ونحن نقر الله خالق كل شيء والله خلقكم وما تعملون فهو لا المجوزون التوسل  
 بالاحياء دون الاموات لم يعتقدون تأثير غير الله وهم الذين دخل الشرك في توحيدهم  
 ليكونهم معتقدوا بتأثير الاحياء دون الاموات فكيف يدعون انهم يحافظون على  
 التوحيد وينسبون غيرهم الى الاشراك سبحانه هذا جهل عظيم فالتوسل والتشفع  
 والاستغاثة كلها بمعنى واحد وليس لها في قلوب المؤمنين معنى الا التبرك بذكر احياء الله  
 تعالى لما ثبت ان الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا احياء او امواتا فالتوسل والموجز  
 حقيقة هو الله تعالى وذكره ولاء الاحياء سبب عادي في ذلك التأثير وذلك مثل  
 الكسب العادي فانه لا تأثير له وحياة الانبياء عليهم السلام في قبورهم ثابتة عند  
 أهل السنة بادلة كثيرة منها حديث مررت على موسى ليلة أسري بي صلى الله عليه وسلم



مررت على ابراهيم فامرني بتبليغ أمي السلام وان أخبرهم ان الجنة طيبة التربة وانها  
 قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ومثل حديث اجتماعهم  
 لمأصلي بهم في بيت المقدس ليلة أسرى به ثم تقوه في السموات وحديث تردد النبي  
 صلى الله عليه وسلم بين موسى ومقام مكالمته ربه لما قرض عليه خمسين صلاة فامر موسى  
 بالمرآة وحديث ان الانبياء يحجون ويلبسون وكل هذه الاحاديث الصحيحة لا مطعن فيها  
 لطاعن فلاحاجة الى الاطالة بذكرها وأيضاً فقد ثبت بنص القرآن حياة الشهداء  
 والانبياء أفضل من الشهداء فالحياة لهم ثابتة بالاولى ثم ان الحياة الثابتة للانبياء عليهم  
 الصلاة والسلام ولا شهداء ليست مثل الحياة الدنيوية بل هي حياة تشبه حال الملائكة ولا  
 بعلم صفتها وحقيقتها الا الله تعالى فيجب علينا الايمان بشيئها من غير بحث عن صفتها  
 وكيفيةها واذا كان الامر كذلك فلا نافي ان كلامهم قدمات وانتقل من الحياة الدنيوية  
 بمعنى انه زالت عنه الحياة التي كانت في دار الدنيا وثبتت لهم حياة أخرى فلا إشكال في  
 قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون والكلام على ذلك مبسوط في الموقلات فلاحاجة لنا  
 الى الاطالة بذكره فان قال قائل ان شبهة هؤلاء المانع للتوسل انهم رؤا بعض العامة  
 يأتون بالفاظ توهم انهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى ويطلبون من الصالحين احياء  
 وأمواتا شبهة اعبر العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى ويقولون للولي افعلى كذا  
 وكذا وانهم يعتقدون الولاية في أشخاص لم يتصفوا بها بل انصفوا بانا نخلط وعدم  
 الاستقامة ونسبهم لهم كرامات وخوارق عادات وأحوال ومقامات ويسوئنا أهلها ولم  
 يوجد فيهم شيء منها فإراد هؤلاء المانعون للتوسل أن يعمروا العامة من تلك التوسعات  
 ذفوا لا يهاهم وسدوا الذريعة وان كانوا يعلمون ان العامة لا يعتقدون تأثيرا ولا دعاء ولا صرا  
 لغير الله تعالى ولا يقصدون بالتوسل الا التبرك ولو لم ينددوا ولا يلبسوا لا يعتقدون فيهم  
 تأثيرا فنقول لهم اذا كان الامر كذلك وقصدتم سبب الدريعة فما المحال لكم على التكفير  
 الامة عالمهم وجاهلهم خاصهم وعامهم وما المحال لكم على منع التوسل مطلقا بل كان  
 ينبغي لكم أن تمنعوا العامة من الالفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى وتأمرؤهم بسلوك  
 الادب في التوسل مع ان تلك الالفاظ الموهمة يمكن جعلها على الجواز من غير احتياج الى  
 التكفير للمؤمنين وذلك الجواز علق على شائع معروف عند أهل العلم ومستمع على السنة  
 جميع المسلمين ووارد في الكتاب والسنة وعلمه يحمل قول القائل هذا الطعام اشبعني  
 وهذا الماء أرواني وهذا الدواء شفاني وهذا الطيب نفعني فكل ذلك عند أهل السنة  
 محمول على الجواز العقلي فان الطعام لا يشبع حقيقة والمشبع حقيقة هو الله تعالى والطعام  
 سبب عادي فاسناد الشبوع له مجاز عقلي والطعام سبب عادي لا تأثير له وهكذا بقية  
 الامثلة فاسلم الموحدين صدر من فاسناد لغير من هو له محب جعله على الجواز العقلي  
 والاسلام والتوحيد قرينة على ذلك الجواز كما نص على ذلك علماء المعاني في كتبهم وأجروا  
 عليه وأما منع التوسل مطلقا فلا وجه له مع ثبوته في الاحاديث الصحيحة وصدره من  
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفاء هؤلاء المنكرين للتوسل

المانعون منه منهم من يجعله محرماً ومنهم من يجعله كفراً وشراً كأول ذلك باطل لانه  
 يؤدي الى اجتماع معظم الأمة على ضلالة ومن يتبع كلام الصالحين وعلماء الأمة تسلفها  
 وخالفها يتوصل صادر منهم بل ومن كل مؤمن في أوقات كثيرة واجتماع أكثر الأمة  
 على محرم أو كره لا يجوز لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تجتمع أمتي على  
 ضلالة قال بعضهم أن هذا حديث متواتر وقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس  
 فكيف يجتمع كلها أو أكثرها على ضلالة وهي خير أمة أخرجت للناس فاللائق بهؤلاء  
 المنكرين إذا أرادوا سد الذريعة ومنع الناس من الالفاظ الموهمة لئلا يرغب الله تعالى أن  
 يقول ينبغي أن يكون التوسل بالآداب والآلفاظ التي ليس فيها إيهام كان يقول المتوسل  
 اللهم في أسالك وأتوسل إليك بنبئك صلى الله عليه وسلم وبالأنداء قبله وبعباده الصالحين  
 أن تفعل بي كذا وكذا لا أنهم يمتنعون من التوسل ولا أن يتجاسروا على تكفير المسلمين  
 الموحدين الذين لا يعتقدون التأثير إلا بالله وحده لا شريك له ومن الشبهة التي تمسك بها  
 هؤلاء المنكرون للتوسل قوله تعالى لا تحبوا دعاء الرسول بنبذكم كدعاء بعضكم بعضاً فإن  
 الله نهى المؤمنين في هذه الآية أن يخاطبوا النبي صلى الله عليه وسلم لم يعمل ما يخاطب  
 بعضهم بعضاً كان ينادوه باسمه وقياساً على ذلك يقال لا ينبغي أن يطلب من غير الله تعالى  
 كالأنداء والصالحين الأشياء التي حوت العادة بأنهم لا يطلب إلا من الله تعالى لئلا تحصل  
 المساواة بين الله تعالى وخلقه بحسب الظاهر وإن كان الساب من الله على أنه الموحّد للشيء  
 والمؤثر فيه ومن غيره على أنه سبب عادي لكنهم ربما يهملون التأثير فالمنع من ذلك الطلب  
 لدفع هذا الإيهام الجواب أن هذا لا يقتضي المنع من التوسل مطلقاً ولا يقتضي منع  
 الطلب من موحّد فانه يحمل على المجاز العقلي إذا صدر من موحّد فلا وجه لكونه شركاً  
 ولا لكونه محرماً فلو قالوا أن ذلك خلاف الآداب وأجازوا التوسل بشرطوافيه أن يكون  
 لادب والاحتراز عن الالفاظ الموهمة لكان له وجه وأما المنع مطلقاً فلا وجه له قال  
 العلامة ابن حجر في المحوهر المنظم ولا فرق في التوسل بين أن يكون بلفظ التوسل أو  
 التسعة أو الاستغاثة أو التوجه لان التوجه من الجاه وهو علو المنزلة وقد يتوسل بذى  
 الجاه الى من هو أعلى منه حاشا والاستغاثة معناها طلب الغوث والمستغاث يطلب من  
 المستغاث أن يحصل له الغوث من غيره وإن كان أعلى منه فالوجه والاستغاثة به صلى  
 الله عليه وسلم وبغيره ليس لهما معني في قلوب المسلمين الا طلب الغوث حقيقة من الله  
 تعالى ومجازاً بالتسبب العادي من غيره ولا يقصد أحد من المسلمين غير ذلك المعنى فمن لم  
 يشرح لذلك صدره فليكن على نفسه نسال الله العافية فالاستغاثة به في الحقيقة هو الله  
 تعالى وأما النبي صلى الله عليه وسلم فهو واسطة بينه وبين المستغث فهو سبحانه وتعالى  
 مستغاث به حقيقة والغوث منه بالخلق والايحاد والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث به مجازاً  
 والغوث منه بالكسب والتسبب الالهي بآفته أو توجهه وتشفعه عند الله لاهل منزله  
 وقدره فهو على حد قوله تعالى وما رميت أذريت ولكن الله رمى أي وما رميت خلقاً  
 وإيجاداً أذريت تسبباً وكسباً بل لكن الله رمى خلقاً وإيجاداً وكذا قوله تعالى فلم تقتلهم

ولكن لله قتلهم وقوله صلى الله عليه وسلم ما أنا جلتكم ولكن الله جلتكم وكثيرا ما نجي  
 السنة لبيان الحقيقة ويحيى القرآن الكريم باضافة الفعل لما اكتسبه ويسد له مجازا  
 كقوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وقوله صلى الله عليه وسلم لم يدخل أحدكم  
 الجنة بعمله فالأية بيان للسبب العادى والحديث لبيان سبب فعل الفاعل المحقق وهو  
 فضل الله تعالى وبالجملة فاطلاق لفظ الاستغناء ان يحصل منه غوث اعتبارا لكتسب أمر  
 معلوم لا شك فيه لغة ولا شرعا فاذا قلت أغثنى يا الله تريد الاستغناء المحققى باعتبار الخلق  
 والابحاد واذا قلت أغثنى يا رسول الله تريد الاستغناء المجازى باعتبار النفس والكسب  
 والتوسط بالشفاعاة ولو تتبع كلام الأئمة وسلف الامة وخلافها لوجدت شيئا كثيرا من  
 ذلك بل فى الاحاديث الصحيحة كثير من ذلك ومنه ما فى صحيح البخارى فى بحث الحشر  
 ووقوف الناس للحساب يوم القيامة بينهم كذلك استغاثوا بدم نوح موسى ثم بحمد صلى  
 الله عليه وسلم فقام تعبيره صلى الله عليه وسلم بقوله استغاثوا بدم فان الاستغناء به  
 مجازية والمستهغاث به حقيقة هو الله تعالى وضح عنه صلى الله عليه وسلم ان اراد عونان  
 يقول باعداد الله أعمى وفى رواية أغثنى وحاء فى حديث قصة قارون لما خسف به انه  
 استغاث بموسى عليه السلام فلم يعبه بل صار يقول يا رضى حذيه فعاتب الله موسى حيث  
 لم يعبه وقال له استغاث بك فلم تعبته ولو استغاث بى لأعنته فاستغاث الاغاث الى الله تعالى  
 استناد حقيقى اسناد هالى موسى مجازى وقد يكون معنى التوسل به صلى الله عليه وسلم  
 طلب الدعاء منه اذ هو صلى الله عليه وسلم لم يحى فى قبره يعلم سؤال من يسأله وقد تقدم  
 حديث بلال بن الحرث رضى الله عنه المذكور فيه أنه جاء الى قبره صلى الله عليه وسلم  
 وقال يا رسول الله استسق لامتنى أى ادع الله له فعلم منه أنه صلى الله عليه وسلم لم يطلب  
 منه الدعاء بحصول المحاحات كما كان يطلب منه شىء حقه فلهما يسؤال من يسأله مع قدرته  
 على التسبب فى حصول ما سئل فيه بسؤاله ودعائه وشفاعته الى ربه عز وجل والله صلى الله  
 عليه وسلم لم يتوسل به فى كل خير قبل بروز لهذا العالم وبعده فى حياته وبعد موته وكذا فى  
 عرصت القيامة فيشفع الى ربه وكل هذا مما تواترت به الاخبار وقام به الاجماع قبل  
 ظهور المانعين منه فهو صلى الله عليه وسلم له الجاهلوسيع والعدو المنيع عند سيده  
 وهو لا المنع عليه بما حباه وأولاه وأما تخيل المانعين الخرومين من بركانه ان منع التوسل  
 والزيارة من المحافظة على التوحيد وان التوسل والزيارة مما يؤدى الى الشرك فهو تخيل  
 فاسد اطل فالتوسل والزيارة اذا فعل كل منهما مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء  
 لا يؤدى الى محذور البتة والقائل بجمع ذلك سدا للذريعة قوله تعالى وعلى رسوله  
 صلى الله عليه وسلم وكأش هؤلاء المانعين للتوسل والزيارة يعتقدون انه لا يجوز تعظيم  
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يخيموا صدر من أحد تعظيم له صلى الله عليه وسلم لم يحكوا على  
 فاعله بالكفر والاشراك وليس الامر كما يقولون فان الله تعالى عظم النبي صلى الله عليه  
 وسلم فى القرآن الكريم بأعلى أنواع التعظيم فيجب عليه ان نعظم من عظمه الله تعالى وأمر  
 بتعظيمه نعم يجب علينا ان لا نصفه بشئ من صفات الربوبية ورحم الله ابو صيرى حيث قال

دع ما دعتهم النصارى في دينهم \* واحكم ما شئت مدحافيه واحكم  
 فليس في تعطيه بغير صفات الربوبية شيء من الكفر والاشراك بل ذلك من أعظم الطاعات  
 والقرارات وهكذا كل من عظمهم الله تعالى كالانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه  
 وعليهم أجمعين وكالملائكة والذين يدينون والشهداء والصالحين قال تعالى ومن يعظم شعائر  
 الله فانها من تقوى القلوب وقال تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير به عند ربه ومن  
 نعظمه صلى الله عليه وسلم الفرح ببلده ولا دينه وقراءة المولد والعيام عند ذكره صلى  
 الله عليه وسلم واطعام الضعفاء وغير ذلك مما يبعثه الناس فعله من أنواع البر فان ذلك  
 كله من تعظيمه صلى الله عليه وسلم وقد أفردت مسألة المولد وما يتعلق بها بالتأليف  
 واعتني بذلك كثير من العلماء فالعرفاء في ذلك بصفات مشكونة بالادلة والبراهين فلا  
 حاجة لنا الى الاطالة بذلك وما امر الله بتعظيمه الكعبة المعظمة وأشجار الاسود ومقام  
 ابراهيم عليه السلام فانها ايجار وأمرنا الله بتعظيمها بطواف بالبيت ومس الركن اليماني  
 وقبول اشجار الاسود وبالسلاة خلف المقام وباقوف الدعاء عند المسجدين وباب  
 الكعبة والمتميز كالجري على ذلك السلف والخلف وكلهم في ذلك لا يعبدون الا  
 الله ولا يعتقدون تأثير البصر لانه لا يضر لان ذلك لا يكون الا لله وحده ولا يكون  
 لاحد سواه والحاصل كما تقدم اننا امرنا بدهم ما يحجب تعظيم النبي صلى الله عليه  
 وسلم ورفع مرتبته عن سائر المخلوقات والثاني افراد الربوبية واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى  
 منزه بديانته وصفاه وافعاله عن جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة البارئ سبحانه  
 وتعالى في شيء من ذلك فقد اشرك كما يشرك كيان الذين كانوا يعتقدون الالهية للاصنام  
 واستحقاقهم للعبادة ومن قصر لرسل صلى الله عليه وسلم في شيء من مرتبته فقد عصى او  
 كفر واما من بلغ في تعظيمه انواع التعظيم فلم يصعب شيء من صفات الربوبية فقد أصاب  
 الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذي لا افراط فيه ولا  
 تعريض واذا وحده في كلام المؤمنين اسناد شيء لعمر الله تعالى بحججه على المجاز العقلي  
 ولا سبيل الى تكفير احد من المؤمنين اذا تجاوز العقل مستعمل في التركيب والسنة في ذلك  
 قوله تعالى وادانيت عليهم آياته زادتهم ایمانا فاسناد زيادة ان الآيات مجاز عقلي وهي  
 سبب عادي للزيادة والذي يزيد في الايمان حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له  
 وقوله تعالى يوم يجعل الملأ شيعا فاسناد الجمل الى اليوم مجاز عقلي لان اليوم محل  
 لجعلهم شيعا فاجعل المذكر واقع في اليوم والمجمل حقيقة هو الله تعالى وحده وقوله  
 تعالى ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أصابوا كثيرا فاسناد الاصل الى الاصنام مجاز عقلي  
 لانها سبب في حصول الاصل والهادي والمصل حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له  
 وقوله تعالى حكاية عن فرعون يا هامان ابن لي صرحا فاسناد البناء الى هامان مجاز عقلي  
 لانه سبب أمره وقيامه بذلك ولا يبنى بنفسه والذي يبنى انما هم الفعلية واما الاحاديث  
 النبوية فمعها من اجب العقل شيء كثير يعرف ذلك من وقف عليه من ذلك الحديث  
 المتقدم بينهم كذلك استغاثوا بآدم فاخذه آدم عليه السلام مجازيه والمغيب حقيقة هو

الله تعالى واما كلام العرب ففيه من المجاز العقلي ما لا يحصى كقولهم انبت الربيع البقل  
فجعلوا الربيع وهو المطر منبتا والمنبت حقيقة هو الله تعالى فاسمنا الانبات الى الربيع  
مجاز عقلي فاذا قال العالمى من المسلمين نفعنى النبي صلى الله عليه وسلم أو أغانى أو نحو ذلك  
فانما يريد الاسناد المجازى والقرينة على ذلك انه مسلم موحد لا يعتقد التاثير الا لله فعملهم  
ذلك وامثاله من الشرك جهل محض وتلبس على عوام الموحدين وقد اتفق العلماء على  
انه اذا صدر مثل هذا الاسناد من موحد فانه يحمل على المجاز والتوحيد فكفى قرينة  
لذلك لان الاعتقاد الصحيح هو اعتقاد أهل السنة والجماعة واعتقادهم ان الخالق للعباد  
وأفعالهم هو الله تعالى لا تاثير لاحد سواه لا محي ولا ميت فهذا الاعتقاد هو التوحيد المحض  
بخلاف من اعتقد غير هذا فانه يقع في الاشراك واما الفرق بين المحي والميت كما يعرفهم من  
كلام هؤلاء المسانعين للتوسل فان كلامهم يفيد انهم يعتقدون ان المحي يقدر على بعض  
الاشياء ما دون الميت فكأنهم يعتقدون ان العبد يخلق أفعال نفسه فهو مذهب باطل  
والدليل على ان هذا هو اعتقادهم انهم يقولون اذا نودي المحي وطلب منه ما يقدر عليه فلا  
ضرر في ذلك واما الميت فانه لا يقدر على شئ أصلا واما أهل السنة فانهم يقولون المحي  
لا يقدر على شئ كما ان الميت كذلك لا يقدر والقادر حقيقة هو الله تعالى والعبد ليس  
له الا الكسب الظاهري باعتباره المحي والكسب الباطني باعتباره التارك بذكر اسم النبي  
صلى الله عليه وسلم وغيره من الاخيار وتشفعهم في ذلك والخالق للعباد وأفعالهم هو الله  
وحده لا شريك له وقد تقدم كثير من الدلائل الدالة على صحة التوسل ولا ناس بالخلق ادلة  
تدل على ذلك زيادة على ما تقدم ذكر العلامة السيد السهمودي في خلاصة الوفاء ان من  
الدلة الدالة على صحة التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ما رواه الدارمي في صحيحه  
عن أبي الجوز قال قطع أهل المدينة فحطوا شديدا فشكلوا الى عائشة رضى الله عنها افقات  
انظروا الى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوة الى السماء حتى لا يكون بينه  
وبين السماء مسافة ففعلوا فخطر واحتى بدت العشب وسمت الابل حتى رقت من الشحم  
فسمى عام الفتح قال العلامة المراغي وفتح الكوة عند الجذب سنة أهل المدينة فيقحون  
كوة في أسفل قبة الحجرة المطهرة وان كان السقف حائلا بين القبر الشريف والسماء قال  
السيد السهمودي بعد كلام المراغي وسنة اليوم فتح الباب المواجهة للوجه الشريف  
ويحتمون هناك وليس القصد الا التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم والاستشفاع بما الى  
زبه لرفع قدره عند الله وقال ايضا في خلاصة الوفاء ان التوسل والتشفع به صلى الله عليه  
وسلم وبجاهه وبركته من سنن المرسلين وسيرة السلف الصالحين اه وذكر كثير من علماء  
المذاهب الاربعة في كتب المناسك عند ذكرهم زيارة النبي صلى الله عليه وسلم انه يستحق  
للزائر ان يستقبل القبر الشريف ويتوسل به الى الله تعالى في غفران ذنوبه وقضاء حاجاته  
ويستشفع به صلى الله عليه وسلم قالوا ومن أحسن ما يقول ما جاء عن العتي وهو مروى ايضا  
عن سفيان بن عيينة وكل منهما من مشايخ الامام الشافعي قال العتي كتب حاسا عند  
قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء أعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله

يقول وفي رواية يا خير الرسل ان الله انزل عليك كتابا صادقا قال فيه ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوحدها والله تواب رحيم وقد جئتكم مستغفرا من ذنبي مستشفعا بكم الى ربي وفي رواية واني جئتكم مستغفرا بكم عز وجل من ذنوبي ثم بكى وأنشأ يقول

يا خير من دفعت بالقاع اعظمه \* قطاب من طين القاع والاكم  
نفسى الفداء لغير أنت ساكنه \* فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال العتيبي ثم استغفر الا عرابي وانصرف فعملتني عيناى فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا عتيبي الحق الاعرابي فبشروا ان الله غفر له فخرجت خلفه فلم أجده وليس محل الاستدلال الزوايا فانها لا تثبت بها الاحكام لاحتمال حصول الاشتباه على الرائي كما تقدم ذلك وانما محل الاستدلال كون العلماء استحسنوا الايمان بما تقدم ذكره وذكروا في مناسكهم - تحباب الايمان به للزائر وليس في قولهم وفي رواية كذا وفي رواية كذا منافاة لاحتمال ان الراوى حكى ذلك بالمعنى فمرة عبر بقوله يا خير الرسل ومرة عبر بقوله يا رسول الله وعلى ذلك يحمل أمثال هذا وقال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وروى بعض الحفاظ عن أبي سعيد السهماني انه روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وكرم وجهه انهم بعد دفنه صلى الله عليه وسلم بثلاثة ايام جاءهم عرابي فرمى بنفسه على القبر الشريف على صاحبه أفضل الصلاة والسلام وحيى ترابه على رأسه وقال يا رسول الله قالت فمرة - ما قولك ووعيت عن الله ما وعينا عنك وكان فيما انزل الله عليك قوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوحدها والله تواب رحيم وقد ظلمت نفسي وجئتكم مستغفرا الى ربي فنودي من القبر الشريف انه قد غفر لك وحاء مثل ذلك عن علي رضى الله عنه من طريق أخرى فهي تؤيد رواية السهماني وتؤيد ذلك ايضا ما صح عنه صلى الله عليه وسلم من قوله حياتي خير لكم تحذون واحداثكم ووفاتي خير لكم تعرض على أعمالكم ما رأيت من خير جدت الله تعالى وما رأيت من شر استغفرت لكم وتؤيد ذلك ايضا ما ذكره العلماء في آداب الزيارة من أنه يستحب ان يجدد الزائر التوبة في ذلك الموضع الشريف ويسال الله تعالى ان يجعلها توبة نصوحا ويستشفع به صلى الله عليه وسلم الى ربه عز وجل في قبولها ويكثر الاستسقاء والتضرع بعد تلاوة قوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوحدها والله تواب رحيم او يقول نحن وفدك يا رسول الله وزوارك جئتك لقضاء حقتك والتبرك بزيارتك والاستشفاع بكم مما نقل ظهورنا واطلم فلوننا فليس لنا يا رسول الله شفيع غيرك تؤمله ولا رجاء غير بكم نصله فاستغفر لنا واشفع لنا عند ربك واسأله ان يمن علينا بأسائر طلبائنا ويحشرنا في زمرة عباد الصالحين والعلماء العاملين وفي الجوهر المنظم ايضا ان اعرابه واقف على القبر الشريف وقال اللهم ان هذا حبيبك وأنا عبدك والشيطان عدوك فان غفرت لي سر حبيبك وفاز عبدك وغضب عدوك وان لم تغفر لي غضب حبيبك ورضى عدوك وهلك عبدك وأنت يارب أكرم من ان تغضب حبيبك وترضى عدوك وتهلك عبدك اللهم ان

العرب اذا مات فمهمس يدأعتقوا على قبره وان هذا سيد العالمين فاعتقني على قبره بالرحم  
 الراحم فقال له بعض المخاضرين يا اخا العرب ان الله قد غفر لك بحسن هذا السؤال  
 وذكر علماء المناسك ايضا ان استقبال قبره الشريف صلى الله عليه وسلم لم وقت الزيارة  
 والدعاء افضل من استقبال القبلة قال العلامة المحقق الكمال بن الهمام ان استقبال  
 القبر الشريف افضل من استقبال القبلة واما ما نقل عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه ان  
 استقبال القبلة افضل فهذا النقل غير صحيح فقد روى الامام ابو حنيفة نفسه في مسنده  
 عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال من السنة استقبال القبر المكرم وجعل الظهر للقبلة  
 وسبق ابن الهمام في النص على ذلك لعلامة ابن جساة فانه نقل استحباب استقبال القبر  
 عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه ورد على الكرماني في انه يستقبل القبلة فقال انه ليس  
 بشئ ثم قال في الجوهر المنظم يستدل لاستقبال القبر ايضا بانه متفقون على انه صلى الله  
 عليه وسلم حي في قبره علم برأيه وهو صلى الله عليه وسلم لم يساكن في الدنيا لم يسع زائره الا  
 استقباله واستدبار القبلة فكذلك يكون الامر حين زيارته في قبره الشريف صلى الله عليه  
 وسلم لم واذا تعقنا في المدرس من العلماء بالمسجد الحرام المستقبل للقبلة ان الطلبة  
 يستقبلونه ويستدبرون الكعبة فبالا لك صلى الله عليه وسلم فهذا أولى بذلك قطعاً وقد  
 تقدم قول الامام مالك للخليفة المتصور ولم تصرف وجهك عنه وهو وسلكك ووسيلة أدبك  
 آدم الى الله بل استقباله واستشفيعه قال العلامة الزرقاني في شرح المواهب كتب  
 المسالك طحفة باستحباب الدعاء عند القبر مستدبراً للقبلة ثم نقل عن مذهب  
 الامام ابي حنيفة والشافعي والجمهور مثل ذلك واما مذهب الامام احمد فمذهب اختلاف بين  
 علماء مذهبه والراجح عند المحققين منهم استحباب استقبال القبر الشريف كبقية المذاهب  
 وكذا القول في التوسل فان المرجع عند المحققين منهم استحبابه اصححة الاحاديث الدالة على  
 ذلك فيكون المرجع عند الحنابلة موافقا لاهل المذاهب الثلاثة وقد اطال الامام  
 السبكي في شفاء السقام في نقل نصوص اهل المذاهب الاربعة في ذلك وذكر الشيخ طاهر  
 سنبل في رسالته في ذلك ان من ذكر ذلك من علماء الحنابلة الامام ابو عبد الله السامري  
 في المستوعب وورعت فتوى الفخامة بكه الشيخ محمد بن عبد الله بن محمد في هذه  
 المسئلة فاجاب بان الراجح عند الحنابلة استقبال القبر الشريف عند الدعاء استحباب  
 التوسل قال وذلك مذكور في كثير من كتب المذهب المعتمدة منها شرح مناسك المقنن  
 للامام شمس الدين بن مفلح صاحب الفروع ومنها شرح الاقتناع لخبر المذهب الشيخ  
 منصور البهوتي ومنها شرح غاية المنتهى ومنها منسك الشيخ سليمان بن علي جد الشيخ محمد  
 ابن عبد الوهاب صاحب الدعوة وكثير من المؤلفين في المذهب ذكر ذلك قال وبعض  
 هؤلاء ذكروا إضافة العني المشهورة وانشاد الاعرابي يا خير من دفنت بالقاع اعظمه  
 الى آخرها واما الحديث الذي فيه اللهم اني اسألك واتوجه اليك الى آخره فهو حديث  
 أخرجه الترمذي صحيحه وأخرجه النسائي والبيهقي أيضا وصححه ثم قال المفقى المذكور  
 اذا تحقق ذلك علمنا ان المعتمد عند الحنابلة هو ما ذكره السائل أعني استحباب استقبال القبر

عند الدعاء واستجاب التوسل والمنكر لذلك حاهل بذهب الامام احمد اه وامام ذكره  
 الالوسي في تفسيره من ان بعضهم نقل عن الامام ابي حنيفة رضي الله عنه انه منع التوسل  
 فهو نقل غير صحيح اذ لم ينقله عن الامام احمد من اهل مذهبه وهم ادرى به بل كتبهم طائفة  
 باستجاب التوسل ونقل الخلف غير معتبر فاباك ان تغتر به وفي المواهب اللدنية للامام  
 القسطلاني وقف اعرابي على قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انك امرت بعتي  
 العبيد وهذا جديك وانا عبدك فاعتقني من النار على قبر جديك فعتقني به هاتف با هذا  
 تسأل العتي لك وحدك هلا سالت العتي لجميع المؤمنين اذهب فقد اعتقتك ثم انشد  
 القسطلاني أحد المبتين المشهورين وأنشد شارحه الزرقاني البيت الآخر وهما

ان الملوك اذا شاب عبيدهم \* في رقهم اعقوههم عتي أحرار

وانت يا سيدي اولى بذأكرما \* قد شئت في الرق فاعتقني من النار

ثم قال في المواهب وعن الحسن البصري قال وقف حاتم الاصم على قبره صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا رب انا زنا قبري بك صلى الله عليه وسلم فلا تردنا خائبين فنودي يا هذا لما اذنا لك  
 في زيارة قبر جدينا الا وقد قبلناك فارجع أنت ومن معك من الزوار مغفور اليكم وقال ابن  
 ابي فديك سمعت بعض من أدركت من العلماء والصلحاء يقول بلغنا ان من وقف عند  
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فبلا هذه الآية ان الله وعلا نكته يصلون على النبي يا أيها  
 الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقال صلى الله عليه وسلم يا محمد حتى يقولها سبعين مرة  
 ناداه ملك صلى الله عليه بافلان ولم تسقط له حاجة قال اشعر زين الدين المراغي وغيره  
 الاولى ان يقول صلى الله عليه با رسول الله بدل قوله يا محمد النبي عن ندائه باسمه حيا وميتا  
 وابن ابي فديك من اتباع التابعين وكان من الأئمة الثقات المشهورين وهو من المروى  
 عنه في الصحيحين وغيرهما عن كتب السنن قال الزرقاني في شرح المواهب اسمه محمد بن  
 اسمعيل بن مسلم الديلمي مات سنة مائتين وهذا الذي نقله من المواهب عن ابن ابي فديك  
 رواه عنه أيضا البيهقي وفي شرح المواهب للزرقاني ان الداعي اذا قال اللهم اني استشفع  
 اليك بنبيك يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك استجب له فقد اتضح لك من هذه النصوص  
 المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم واجتماع وسأف الامة ونجاحها ان التوسل به صلى الله  
 عليه وسلم وزيارته وطاب الشعاع عنه ثابتة عنهم قطعاً بلا شك ولا مرية وانها من اعظم  
 القربات وان التوسل به واقع قبل خلقه وبعد خلقه في حياته وبعد وفاته وسيكون التوسل  
 به ايضا بعد البعث في عرصات القيامة قال في المواهب ورحم الله ابن جابر حيث قال

قد احاب الله آدم اذ دعا \* ونجى في بطن السفينة نوح

وما ضربت النار الخليل لنوره \* ومن أجله نال الفداء ذبيح

ثم قال وفي كتاب مصباح الظلام في المستغنين بخير الانام للشيخ ابي عبد الله بن النعمان  
 ما يشفي الغليل من ذلك ثم ذكر في المواهب كثير من البركات التي حصلت له ببركة توسله  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي عن انس رضي الله عنه ان اعرابيا جاء الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم يستسقي به وأنشداً بيتاً اولها



أتيتك والعدرا يدي لبانها \* وقد شغلت أم الصبي عن الطفل

الى ان قال

وليس لنا الا اليك فرارنا \* وأنى فرار الخلق الا الى الرسل

فلم ينكر عليه صلى الله عليه وسلم هذا البيت بل قال أنس لما أنشد الاعرابي الايات قام صلى الله عليه وسلم يجر دأه حتى رقى المنبر فخطب ردعاهم فلم يزل يدعو حتى أمطرت السماء وفي صحيح البخاري أنه لما جاء الاعرابي وشكى للنبي صلى الله عليه وسلم القحط فدعا الله فانجابت السماء بالطر قال صلى الله عليه وسلم لو كان أبو طالب حياً لفرزت عيناه من ينشدنا قوله فقال علي رضي الله عنه يا رسول الله كأنك أردت قوله

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* ثم قال التمامي عصمة للاراءل

فتمل وجه النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر انشاد البيت ولا قوله يستسقى الغمام بوجهه ولو كان ذلك حراماً أو شركاً لا نكره ولم يطالب انشاده وكان سبب انشاء أبي طالب هذا البيت من حلة قصيدة مدح بها النبي صلى الله عليه وسلم ان قريناً في الجماهلية أصابهم قحط فاستسقى لهم أبو طالب وتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان صعباً فاعذودق عليهم الصحاب بالطر فأنشأ أبو طالب تلك القصيدة وصح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام يا عيسى اأمن بمحمد وممن أدر كمن أهدتك ان يؤمنوا به ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد خلعت العرش على الماء فاضطرب فكذب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكر قال في الجوهر المنظم فاذا كان له صلى الله عليه وسلم هذا الفضل والخصوصية أفلا توسل به وذكر القسطلاني في شرحه على البخاري عن كعب الاحبار ان بني اسرائيل كانوا اذا قحطوا استسقوا باهل بيت بينهم فعلم بذلك ان التوسل مشروع حتى في الامم السابقة وقال السيد السهمودي في خلاصة الوفاء ان العادة جرت ان من توسل عند شخص بمن له قدر عند بكرمه لاجله ونقض حاجته وقد يتوجه بمن له حاجة الى من هو اعلى منه واذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة كما في صحيح البخاري في حديث الثلاثة الذين أووا الى عار فاطبق عليهم ذلك العار فتوسل كل واحد منهم الى الله تعالى بارجى عمل له فانجرت الحجرة التي سدت الغار عنهم فالتوسل صلى الله عليه وسلم أحق وأولى لمسافة من النبوة والعضائر سواء كان ذلك في حياته أو بعد وفاته فالمؤمن اذا توسل به اغما يريد بنحو التي جعت السمكالات وهو لا المانعون للتوسل يقولون يجوز التوسل بالاعمال الصالحة مع كونها اعراضاً لذوات الفاضلة أولى فان عمر رضي الله عنه توسل بالعباس رضي الله عنه وأيضاً لو لمنا ذلك نقول لهم اذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة فما المانع من جوازها بالنبي صلى الله عليه وسلم باعتباره ما قام به من النبوة والرسالة والسمكالات التي فاقت كل كمال وعظمت على كل عمل صالح في المحال والمآل مع ما ثبت من الاحاديث الدالة على ذلك ومن له سائر الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا لاولياء وعباد الله الصالحين لما فهم من الطهارة القدسية ومحبة رب البرية وحيازة أعلى مراتب الطاعة واليقين من رب العالمين وذلك سببه كونهم

من عباد الله المقتر بين فيقضى الله سبحانه وتعالى بالتوسل بهم حوائج المؤمنين وينبغي أن يكون ذلك التوسل مع الأدب الكامل واجتناب الالفاظ التي توهم التأثير بعز الله تعالى ومن أدلة جواز التوسل قصة سواد بن قارب رضى الله عنه التي رواها الطبراني في الكبير وفيها أن سواد بن قارب أنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم قصيدته التي فيها التوسل ولم ينكر عليه ومنها قوله

وأشهد أن الله لا رب غيره \* وأنت مأمون على كل غائب

وأنت أدنى المرسلين وسيلة \* إلى الله يا ابن الأكرمين الاطياب

فربنا بما نيك يا خير مرسل \* وإن كان فيما فيه شيب الذوائب

وكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعة \* بمنغن فتبلا عن سواد بن قارب

فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله أدنى المرسلين وسيلة ولا قوله وكن لي شفيعا وكذا من أدلة التوسل مرثية صفية رضى الله عنها روى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها رثته بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بأبيات فيها قوله

ألا يا رسول الله أنت رجأؤنا \* وكنت نبأرا ولم تك جافيا

ففيها النداء بعد وفاته مع قولها أنت رجأؤنا وسمع تلك المرثية الصحابة رضى الله عنهم فلم ينكر عليهم أحد قولها يا رسول الله أنت رجأؤنا قال العلامة ابن حجر في كتابه المسمى بالتحفرات الحسان في مناقب الامام أبي حنيفة النعمان في الفصل الخامس والعشرين أن الامام الشافعي أيام هو بخراسان كان يتوسل بالامام أبي حنيفة رضى الله عنه في حاجته ضرر بصره بوزره فيسلم عليه ثم يتوسل الى الله تعالى به في قضاء حاجته وقد ثبت أيضا أن الامام أحمد توسل بالامام الشافعي رضى الله عنه ما حتى تعجب ابنه عبد الله ابن الامام أحمد فقال له الامام أحمد ان الشافعي كالشمس للناس وكالعامة للبدن ولما بلغ الامام الشافعي أن أهل المغرب يتوسلون الى الله تعالى بالامام مالك لم ينكر عليهم وقال الامام أبو الحسن الشاذلي رضى الله عنه من كانت له الى الله حاجة وأراد قضاءها فالتوسل الى الله تعالى بالامام العزالي وذكر العلامة ابن حجر في كتابه المسمى بالصواعق المحرقة لاختوان الضلال والزندقة أن الامام الشافعي رضى الله عنه توسل بأهل البيت النبوي حيث قال

آل النبي ذر بعثي \* وهم الله وسيلتي

أرجو بهم أعطيني غدا \* يدي اليك صحتي

وذكر العلامة السيد طاهر بن محمد بن هاشم باعلوي في كتابه المسمى مجمع الاحباب في ترجمة الامام أبي عيسى الترمذي صاحب السنن أنه رأى في المنام رب العزة فسأله عما يحفظ عليه الامان حتى يتوفاه عليه قال فقال لي قل بعد صلاة ركعتي الفجر قل صلاة قرص الصبح التي بحرمة الحسن وأخيه وحده وبنيته وأمه وأبيه نجني من الغم الذي أنا فيه يا حي يا قيوم فاذا الجلال والاكرام أسألك أن تحي قلبي بنور معرفتك يا الله يا الله يا الله يا أرحم الراحمين فكان الامام الترمذي يقول ذلك دائما بعد صلاة سنة الصبح ويأمر أصحابه به ويحثهم على فعله وعلى المواظبة عليه فلو كان التوسل ممنوعا لما فعله هذا الامام ولا أمر

بفعله والمواظبة عليه وهو امام حجة يقتدى به بل هذا الامر اعنى التوسل لم يذكره أحد قط  
 من السلف والخلف حتى جاء هؤلاء المتكبرون وفي الاذكار للامام النووي أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أمر أن يقول العبد بعد ركعتي الفجر ثلاثا اللهم رب جبريل وميكائيل  
 واسرافيل ومحمد صلى الله عليه وسلم أجزني من النار قال العلامة ابن عدلان في شرح  
 الاذكار خاص هؤلاء الذكركللتوسل بهم في قبول الدعاء والافهوسبحانه وتعالى رب جميع  
 المخلوقات فافهم ذلك أنه من التوسل المشروع وفي شرح حزب البحر للامام زروق قال بعد  
 ذكر كثير من الاخبار اللهم اننا نتوسل اليك بهم فانهم أحبوك وما أحبوك حتى أحدثهم  
 فبذلك أتاهم وصلوا الى جبل ونحن لم نزل الى حهم فيك فقم لنا ذلك مع العافية النكاملة  
 الشاملة حتى نلقاك يا أرحم الراحمين ولبعض العارفين دعاء مشتمل على قوله اللهم رب  
 السكينة وبانها وقاطمة وابيها وبلغها وبنيها تور بصري وبصري وبصري وبصري وبصري قال  
 بعض العارفين وقد سجد هذا الدعاء لتتور البصر وأن من ذكره عند الاكتحال تور الله  
 بصره وذلك من الاسباب العادية وهي لا تأثر لها والمؤثر هو الله تعالى وحده لا شريك له  
 فكما أن الله تعالى جعل الطعام والشراب سبيلين للشبع والرى لا تأثر لهما والمؤثر هو الله  
 تعالى وحده وجعل الطاعة سبيلاً للسعادة وتوسل الدرجات جعل أيضاً التوسل بالاخبار  
 الذين عظمهم الله تعالى وأمر تعظيمهم سبيلاً للقضاء الحاجات فليس في ذلك كفر ولا  
 شرك ومن تتبع أذكار السلف والخلف وأدعيتهم وأورادهم وجد فيها شيئا كثيرا في  
 التوسل ولم يذكر عليهم أحد في ذلك حتى جاء هؤلاء المتكبرون ولو تتبعنا ما وقع من اكابر  
 الامة في التوسل لاقتلات بذلك الخوف وفما ذكر كفاية ومقتنع لمن كان يراى من  
 التوفيق ومسمع وانما اطلت الكلام في ذلك ليمضح الامر ان كان متشككا فيه فانه  
 الانصاح لا كثيرا من المتكبرين للتوسل بلقون الى كثير من الناس شبهات يستميلونهم بها  
 الى معتقدتهم الباطل فعسى أن يقف على هذه النصوص من أراد الله حفظه من قبول  
 شبهاتهم فلا يلتفت اليها وقيم عليهم الحجة في ابطالها فاعلمك باتباع الجمهور والسواد الاعظم  
 والا كنت مشاقا لله ورسوله ومتبعاً غير سبيل المؤمنين وقد قال تعالى ومن يشاقق  
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونص له جهنم  
 وساءت مصيرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم فانما ياكل الذئب  
 من الغنم القاصية وقال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قد شرف فقتل خلع ربة  
 الاسلام من عنقه وقد ذكر العلامة ابن الجوزي في كتابه المسمى تلبس ابليس ابليس احاديث  
 كثيرة في التحذير من مفارقة السواد الاعظم منها حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه خطب في الجماعة فقال من أراد بجموحة الجماعة فليزِم  
 الجماعة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين ابعد وحديث عرفة رضي الله عنه قال  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد الله على الجماعة والشيطان مع من يخالف  
 الجماعة وحديث أسامة بن شريك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول يد الله على الجماعة فاذا شذوا شذوا منكم اختطفه الشياطين كما يختطف الذئب الشاة

من الغنم وحديث معاذ بن جبل رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن  
 الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشاة الشاة القاصية والنسائية فياكم  
 والشعاب وعليكم بالجماعة العاعة والمسيح وحديث أبي ذر رضى الله عنه عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم أنه قال إنان خير من واحد وثلاثة خير من اثنين وأربعة خير من ثلاثة  
 فعلمكم بالجماعة فإن الله تعالى أن يجتمع أمتي الأعلى هدى فهو لا الممكرون للتوسل  
 والزبارة فارقوا الجماعة والسواد الأعظم وعدوا إلى آيات كثيرة من آيات القرآن التي  
 نزلت في المشركين فعملوها على المؤمنين الذين تقع منهم الزبارة والتوسل وقصوا لواء ذلك  
 إلى تكبرهم أكثر الأمة من العلماء والصالحين والعماد والزهاد وعوام الخلق وقالوا انهم مثل  
 أولئك المشركين الذين قالوا ما نعددهم إلا لئلا يترتبوا إلى الله زلفى وقد علمت أن المشركين  
 اعتقدوا الوهبة غير الله تعالى واستحقاقه العبادة وأما المؤمنون فلم يعتقدوا أحدهم الوهبة  
 غير الله واستحقاقه العبادة فكيف يجعلونهم مثل أولئك المشركين سبحانه هذا جتان  
 عظيم وبما عتقده هؤلاء المنكرون للزبارة والتوسل منع طلب الشفاعة من النبي صلى الله  
 عليه وسلم ويقولون إن الله تعالى قد قال في كتابه العزيز من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه  
 وقال تعالى ولا يشعرون إلا من أَرْضِي فالطالب للشفاعة لا يعلم حصول الأذن للنبي صلى  
 الله عليه وسلم في أنه يشفع له فكيف يطلب منه الشفاعة ولا يعلم أنه ممن أَرْضِي فكيف  
 يطلب الشفاعة واحتجاجهم هذا مردود وباطل بالأحاديث الصحيحة الصريحة في حصول  
 الأذن للنبي صلى الله عليه وسلم بالشفاعة للمؤمنين وقد صحت الأحاديث بأنه صلى الله  
 عليه وسلم يشفع لمن قال بعد الأذان اللهم رب هذه الدعوة التامة إلى آخر الدعاء المشهور  
 ولئن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة ولئن زار قبره صلى الله عليه وسلم وجاءت  
 أحاديث كثيرة في أعمال من عملها أحلت له الشفاعة ولو ذكرنا هاتين الكلمتين وحالت  
 أحاديث صريحة في شفاعة لعضاة أمة كقولهم صلى الله عليه وسلم شفاعتي لأهل الكبائر من  
 أمتي وذكر كثير من المفسرين في قوله تعالى ولا يشعرون إلا من أَرْضِي أن كل من مات  
 مؤمنا كان ممن أَرْضِي فيدخل في شفاعة صلى الله عليه وسلم فثبت بهذا كله أن  
 الشفاعة نامة وما دون للنبي صلى الله عليه وسلم في الشفاعة صلى الله عليه وسلم في الكل من مات مؤمنا فالطالب  
 للشفاعة كأنه يتوسل إلى الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم أن يحفظ عليه الأمان إلى  
 أن يتوفاه الله عليه فيدخل في شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ويكون من أهلها وهذا كله  
 ظاهر لا يخفى في الأعلى من انطلمست بصيرته والعاد الله تعالى وبما عتقده هؤلاء  
 المنكرون للزبارة والتوسل منع الله تعالى والتجسد ويقولون إن ذلك كفر واشراك  
 وعبادة غير الله تعالى وهذا أيضا باطل ومردود ولا يستند لهم فيه وشبهتهم التي يتسكون  
 بها أنهم يزعمون أن النداء دعاء وكل دعاء عبادة بل الدعاء مع العبادة وحلوا كثير من  
 الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على الموحدين الذين يصدر عنهم النداء بالمذكور  
 وهذا تلطيس في الدين توسلوا به إلى تضييل كثير من الموحدين وحاصل الرد عليهم أن  
 النداء قد يسمى دعاء كما في قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا

لكنه لا يسمى عبادة فليس كل دعاء عبادة ولو كان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة لشمل  
 ذلك نداء الاحياء والاموات فيكون كل نداء ممنوعا مطلقا سواء كان للاحياء والاموات أم  
 للحيوانات والجمادات وليس الامر كذلك وانما النداء الذي يكون عبادة هو نداء من  
 يعتقد ألوهيته واستحقاقه للعبادة فيرغبون اليه ويخضعون له يدته فالذي يوقع في  
 الاشراك هو اعتقاد ألوهية غير الله تعالى أو اعتقاد التأثير لغير الله تعالى وأما مجرد  
 النداء من لا يعتقدون ألوهية وتأثيره أو استحقاقه للعبادة فانه ليس عبادة ولو كان ميتا  
 أو غائبا أو جادا وقد ورد في أحاديث كثيرة نداء الاموات والجمادات ففهم كل نداء  
 دعاء وكل دعاء عبادة غير صحيح على إطلاقه وضمومه ولو كان الامر كذلك لأمنع نداء المحي  
 والميت فانهم ما يستويان في أن كلا منهما لا تأثير له في شيء ولا يعتقد أحد من المسلمين  
 ألوهية غير الله تعالى ولا تأثيرا أحد سوى الله تعالى فان قالوا ان نداء المحي والطلب منه  
 لشيء من الاشياء انما هو لكونه قادر على فعل ذلك الشيء الذي يطلب منه وأما الميت  
 والمجد فانه عاجز ولا قدرة له على فعل شيء من الاشياء فيقول لهم اعتقادكم أن المحي قادر  
 على بعض الاشياء يستلزم اعتقادكم أن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وهو اعتقاد  
 فاسد ومذهب باطل فان اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الخالق للعباد وأفعاله هو الله  
 وحده لا شريك له والعبد ليس له الا الكسب الظاهري قال الله تعالى والله خلقكم  
 وما تعملون وقال تعالى الله خالق كل شيء فيسمى المحي والميت والجماد في أن كلا منهم  
 لخالق له ولا تأثير والمؤثر هو الله تعالى وحده فالذي يقدم في التوحيد هو اعتقاد  
 التأثير لغير الله أو اعتقاد الألوهية واستحقاق العبادة لغير الله وأما مجرد النداء  
 من غير اعتقاد شيء من ذلك فلا ضرر فيه والاحاديث التي ورد فيها النداء للاموات  
 والجمادات من غير اعتقاد الألوهية والتأثير كثيرة منها حديث الأعمى الذي تقدمت  
 روايته عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه فان فيه ما يجد في التوحيد إلى ربك وتقدم  
 أن الصحابة رضي الله عنهم استعملوا ذلك النداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وحديث  
 بلال بن المحرث المتقدم أيضا فان فيه أنه جاء إلى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال  
 يا رسول الله استسقى لأمتي فيه النداء بعد وفاته صلى الله عليه وسلم والخطاب بالطلب  
 منه أن يستسقى لأمته ومن ذلك الاحاديث الواردة في زيارة القبر وفان في كثير منها النداء  
 والخطاب كقول السلام عليكم يا أهل القبور السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وانا  
 ان شاء الله بكم لاحقون ففهم نداء وخطاب وهي أحاديث كثيرة لا حاجة إلى الإطالة  
 بذكرها وتقدم ان السلف والخلف من أهل المذاهب الاربعة استحبوا للزائر أن يقول  
 تحية القبر الشريف يا رسول الله اني جئتكم مستغفرا من ذنبي مستشعرا بكم إلى ربى وقد  
 جاءت صورة النداء أيضا في التشهد الذي يقرؤه الانسان في كل صلاة حديث يقول السلام  
 عليك أم النبي ورجة الله وبركاته وصح عن بلال بن المحرث رضي الله عنه أنه صبح شاة عام  
 القحط المسمى عام الرمادة فوجدها هزيلة فصار يقول والمجداه والمجداه وصبح أيضا ان  
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يقاتلوا مسلمة الكذاب كان شعارهم والمجداه والمجداه

وفي الشفاعة لقاضى عياض ان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما خدلت رجله مرة فقبل له  
اذ كرأى الناس المك فقال واحمده فانطلقت رجله وجاء الخطاب والنداء للحمادات  
في احاديث كثيرة منها انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل ارضه اقال بأرض ربي وربك  
الله فبذ انداء وخطاب لمجاد ولا كفر ولا اثم الا فيه اذ لمس فيه اعتقاد الوهية واستحقاق  
عبادة ولا اعتقاد تاثير الله تعالى وقد ذكر الفقهاء في آداب السمران المسافر اذا  
انفلتت دابته بارض ليس بها ائيس فليقل يا عبد الله احبسوا واذا اضل شيئا واراد عونا  
فليقل يا عبد الله اعينوني واغشوني فان الله عماد الانراهم واستبدل الفقهاء على ذلك بما  
رواه ابن السني عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا انفلتت دابة أحدكم بارض فلاة فليناد يا عبد الله احبسوا فان الله عماد احييونه ففيه  
نداء وطاب نفع أى التسبب في ذلك من عبد الله الذين لم يشاهد هم وفي حديث آخر رواه  
الطبراني انه صلى الله عليه وسلم قال اذا اضل أحدكم شيئا أو اراد عونا وهو بارض ليس فيها  
ايس فليقل يا عبد الله اعينوني وفي رواية اعينوني فان الله عبد الاترونهم قال العلامة  
ابن حجر في حاشيته على ايضاح المناسك وهو معرب كما قاله الرازي للحدث المذكور وروى  
أبو داود وغيره عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا سافر فأقبل الليل قال ناأرض ربي وربك الله أعوذ بالله من شرك وشروما فيك وشروما  
خلفي فيك وشروما يدب عليك أعوذ بالله من أسد وأسود ومن الحجة والعقرب ومن شرساكن  
البلد والدم والدماء لا تدرك الفقهاء انه يسأل المسافر الا نيا به هذا الدعاء عند اقبال الليل  
وفيه النداء والخطاب للحماد وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما  
والدارمي عن طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال  
قال ربي وربك الله ففيه خطاب للحماد وصح انه لما توفي صلى الله عليه وسلم أقبل أبو بكر  
رضي الله عنه حين بلغه الخبر فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكشف عن وجهه  
ثم أكب عليه فقبله ثم بكى وقال يا بى وأمى طيب حيا وميتا اذ كنا يا محمد عند ربك ولنسكن  
من بالاك وفي رواية لا مامأ لمقبل حبه ثم قال وايداه ثم قبلها ثانيا وقال واصفها ثم  
قبلها ثالثا وقال واخيلاه ففي ذلك نداء وخطاب له صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ولما  
تحقق عمر رضى الله عنه وفاته صلى الله عليه وسلم يقول أبى بكر رضى الله عنه قال وهو بكى  
يا بى أنت وأمى يا رسول الله لقد كان لك جند تحطب الناس عليه فلما كثروا واتخذت  
منبر التسميعهم حتى لمراقك حتى جعلت يدك عليه فسكن فأمتك أولى بالحنين عليك  
حين فارقتهم إلى أنت وأمى رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن حمل طاعتك  
طاعته فقال من يطع الرسول فقد أطاع الله تعالى يا بى أنت وأمى يا رسول الله لقد بلغ من  
فضيلتك عنده أن بعثك آخر الانبياء وذكرك في أولهم فقال واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم  
ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى يا بى أنت وأمى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك  
عنده ان أهل النار يودون ان يكونوا أطاعوك وهم بين أطاقتها يعذبون يقولون يا ليتنا  
أطعنا الله وأطعنا الرسول يا بى أنت وأمى يا رسول الله لقد اتبعك في قصر عرك ما لم يتبع



فان سمعت من شخص أنه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله تعالى فعرفه الصواب  
 واذا كرهه الأدلة على أنه لا تأثير لغير الله تعالى فان أبي فكفره حينئذ بخصوصه ولا سبيل  
 لك الى تكفير السواد الاعظم من المسلمين وانت شاذ عن السواد الاعظم فنبهه الكفر الى  
 من شاذ عن السواد الاعظم اقرب لانه اتبع غير سبيل المؤمنين قال تعالى ومن يشاقق  
 الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فله ما تولى ونصله جهنم وساءت  
 مصيرا وانما باكل الذئب من الغنم القاصية اه والحاصل أن هؤلاء المساعين للرياسة  
 والتوسل قد تجاوزوا الحد في كفرهم واكثر الامة واستحلوا دماءهم وأموالهم وجعلوهم مثل  
 المشركين الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الناس مشركونه في  
 توسلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وبغيره من الانبياء والاولياء والصالحين وفي زيارتهم قبره  
 صلى الله عليه وسلم وندائهم له بغولهم بأرسول الله تسالك الشفاعة وجعلوا الآيات القرآنية  
 التي نزلت في المشركين على خواص المؤمنين وعوامهم كقوله تعالى فلا تدعوا مع الله أحدا  
 وقوله تعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن  
 دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين وقوله تعالى  
 ولا تدع مع الله الها آخر فتمتكون من المعذبين وقوله تعالى له دعوة الحق والذين يدعون  
 من دونه لا يستجيبون لهم شيء الا كسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه وما دعاء  
 الكافرين الا في ضلال وقوله تعالى والذين يدعون من دونه ما علمكون من فطمير ان  
 تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا  
 ينفعكم مثل خبير وقوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يمكن كشف الضر  
 عنهم ولا تنفعوا اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة اثم اقرب ويرجون رحمته  
 ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا واما هذه الآيات في القرآن كثير كلها  
 جاء الدعاء فيها على النداء ثم جعلوها على المؤمنين الموحدون وقالوا ان من استغاث بالنبي  
 صلى الله عليه وسلم او بغيره من الانبياء والاولياء والصالحين او ناداه أو سأل الشفاعة فانه  
 يكون مثل هؤلاء المشركين ويكون ذاك خلاف في عموم هذه الآيات وانهم مثل المشركين  
 الذين كانوا يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فان المشركين ما اعتقدوا في  
 الاضنام التأثير وانما اتخاها شيئا بل كانوا يعتقدون ان الخالق هو الله تعالى بدليل قوله  
 تعالى ولئن سألتهم من خلقهم لم يقولن الله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض  
 لم يقولن خلقهن العزيز العليم فاحكم الله عليهم بالكفر والشرك الا ليقولهم ليقربونا الى  
 الله زلفى فهو لا مثلهم وقالوا ان التوحيد نوعان توحيد الربوبية وهو الذي اقر به  
 المشركون وتوحيد الألوهية وهو الذي اقر به الموحدون وهو الذي يدخلك في دين  
 الاسلام واما توحيد الربوبية فلا يكفي وكلامهم كله باطل لان الدعاء الذي في الآيات بمعنى  
 العبادة وهم ليسوا على الخلق وجعلوا بمعنى الدعاء وقد علمت بطلانه من النصوص السابقة  
 واما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية فباطل أيضا فان توحيد  
 الربوبية هو توحيد الألوهية لا ترى الى قوله تعالى ألست بربكم قالوا بلى ولم يقل ألست



بأنكم فاكثري منهم بتوحيد الربوبية ومن المعلوم ان من أقرب الله بالربوبية فقد أقر الله  
 بالالوهية اذ ليس الرب غير الاله بل هو الاله بعينه وفي الحديث ان الملك يسألان العبد  
 في قبره فيقولان له من ربك ولم يقل الاله من الهك فدل على أن توحيد الربوبية هو توحيد  
 الالوهية ومن العجب ان هؤلاء القوم يأتهم المسلم فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن  
 محمد رسول الله فيقولون له أنت لم تعرف التوحيد وتوحيدك هذا توحيد الربوبية وما  
 عرفت توحيد الالوهية فيستحلون دمه وماله بالتيهات الباطلة وهل للكافر توحيد صحيح  
 فانه لو كان للكافر توحيد صحيح لانخرجه من النار اذ لا يبقى فيها موحد فهل سمعتم أمها  
 المسلمون في الاحاديث والسير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدمت عليه احلاف  
 العرب يسلموا على يده فصل لهم توحيد الربوبية والالوهية ويخبرهم ان توحيد الالوهية هو  
 الذي يدخلهم في دين الاسلام أو يكتفي منهم بتجرد الشهادتين وظاهر اللفظ ويحكم بإسلاهم  
 فلهذا الافتراء والزور على الله ورسوله فان من وحد الرب فقد وحد الاله ومن أشرك بالرب  
 أشرك بالاله فليس للمسلمين اله غير الرب فاذا قالوا لا اله الا الله اعلموا بعتقهم انه هو ربهم  
 فيؤمنون الالوهية عن غيره كما ينعون الربوبية عن غيره أيضا ويثبتون له الوحدةانية في ذاته  
 وصفاته وأفعاله والذي وقع المشرك في الشرك والكفر ليس مجرد قولهم ما نعبدكم الا  
 ليقربونا الى الله زلفى كما زعم هذا القائل بل اعتقادهم ان غير الله قد يكون الهما يستحق  
 العبادة وان كانوا يعتقدون ان الخالق والمؤثر هو الله تعالى فلما اعتقدوا الوهية غير الله  
 واستحقاقا العبادة وافقت عليهم الحجة بانهم لا يمكن ان يكون لهم ضرر ولا نفع ولا يستحقون وهم  
 يخفون قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى فاعتقاد الالوهية واستحقاق العبادة لغيره  
 هو الذي ادفعهم في الشرك ولم ينفعهم اعتقادهم ان الخالق والمؤثر هو الله مع وجود  
 اعتقادهم الوهية غير الله واستحقاق العبادة واما المسلمون فانهم لله المجدبرشون من ذلك  
 اذ لا يعتقدون شيئا يستحق الالوهية والعبادة غير الله فهذا هو الفرق بين المحالين واما  
 هؤلاء المجاهلون المكفرون للمسلمين فانهم لم يعرفوا الفرق بين المحالين فخطوا وقالوا ان  
 التوحيد نوعان توحيد الربوبية وتوحيد الالوهية وتوصلوا بذلك الى تكفير المسلمين فتأمل  
 فيما تقدم من النصوص يتضح لك الحال ان شاء الله تعالى وتعلم ان ما عليه السواد الاعظم  
 هو الحق الذي لا محيص عنه وما يعتقده هؤلاء المخذلة المكفرة للمسلمين ان قصد الصالحين  
 والاعتقاد فيهم والتبرك بهم شرك اكبر وهذا ايضا اطل فان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أمر صاحبه عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما ان يقصدا ويسألوا القرني  
 ويسألوا الدعاء والاستعانة كما في صحيح مسلم واما التبرك بأنار الصالحين فقد كان الصالحان  
 رضي الله عنهم يزدجون على ماء وضوئه يتبركون به واذا تخم اوصى باخذون ذلك  
 ويتمسكون به وازدجوا على الخلق عند خلق رأسه صلى الله عليه وسلم واقتسموا شعره  
 يتبركون به وشرب عبد الله بن الزبير دمه صلى الله عليه وسلم لما احتجم وشربت ام ايمن بوله  
 فقال لها صحبة يا أم ايمن وكل ذلك ثابت في الاحاديث الصحيحة ولا ينكر ذلك الا جاهل أو معاند  
 بل ثبت انه صلى الله عليه وسلم جاء سقاية العباس رضي الله عنه ليشرب من ماء السقايد فامر

العباس ابنه عبد الله أن يأتي للنبي صلى الله عليه وسلم بماء آخر من الدار غير ما شرب منه  
 المسلمون لأنه استقذره وقال يا رسول الله هذا مني لا يدى ناتيكم بماء غيره فقال لا تأمأريد  
 بركة المسلمين وماء ستمه ايديهم فإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فما بالك  
 غيره فكل مسلم له نور وبركة ولا تعتقد التأثير لغير الله تعالى فطلب بركة الصالحين بالتماس  
 آثارهم ليس فيه شيء من الاشراك ولا المحرمات وإنما هؤلاء القوم يلبسون على المسلمين  
 توصلا إلى اغراضهم فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فلا يعتقدون موحدا الا من  
 تبعهم فيما يقولون فصاروا موحدون على زعمهم اقل من كل قبيل كان محمد بن عبد الوهاب  
 الذي ابتدع هذه البدعة يخطب للجمعة في مسجد الدرعية ويقول في كل خطبة ومن  
 توسل بالنبي فقد كفر وكان أخوه الشيخ سلمان بن عبد الوهاب من أهل العلم فكان يذكر  
 عليه السلام ما يشاء في كل ما فعله أو ما مر به ولم يتبعه في شيء مما ابتدعه وقال له أخوه سليمان  
 يوما كم اركان الاسلام يا محمد بن عبد الوهاب فقال خمسة فقال انت جعلتها ستة السادسة  
 من لم يتبعك فليس بمسلم هذا عندك ركن سادس للاسلام وقال رجل آخر يوما لمحمد بن عبد  
 الوهاب كم يعتق الله كل ليلة في رمضان فقال له يعتق في كل ليلة مائة ألف وفي آخر ليلة  
 يعتق مثل ما أعنتق في الشهر كله فقال له لم يبلغ من أتبعك عشر عشر ما ذكرت فن هؤلاء  
 المسلمون الذين يعتقهم الله تعالى وقد حشرت المسلمين فمك وفيمن اتبعك فميت الذي كفر  
 وساطل النزاع بينه وبين أخيه حاف أخوه ان يامر بقتله فارتحل إلى المدينة المنورة وألف  
 رسالة في الرد عليه وأرسلها له فلم يمتعه وألف كثير من علماء المخالفة وغيرهم رسائل في الرد  
 عليه وأرسلوها له فلم يمتعه وقال له رجل آخر مرة وكان رئيسا على قبيلة بحيث انه لا يقدر  
 ان يسطو عليه ما تقول اذا أخبرك رجل صادق ذو دين وامانة وأنت تعرف صدقه بان  
 قوما كثيرين فصدوك وهم وراء الجبل الفلاني فإرسلت الف خيال ينظرون القوم الذين  
 وراء الجبل فلم يجدوا الزوا ولا أحدا منهم بل ما جاء تلك الارض أحد منهم اتصدق الالف أم  
 الواحد الصادق عندك فقال أصدق الالف فقال له ان جميع المسلمين من العلماء الاحياء  
 والاموات في كتهم يكذبون ما أبيت ان يقرؤوه فمضت معهم ونكذبت فلم يعرف جوابا  
 لذلك وقال له رجل آخر مرة هذا الدين الذي جئت به متصل أم منه فصل فقال له حتى  
 مشاخي ومشايخهم إلى ستمائة سنة كلهم مشركون فقال له ارحل اذن دينك منفصل  
 لا متصل فمن من احذته فقال وحى الهام كالحضر فقال له اذن ليس ذلك محصورا فيك كل  
 أحد يمكنه ان يدعى وحى الهام الذي تدعيه ثم قال له ان التوسل مجمع عليه عند أهل  
 السنة حتى ان تبعية فانه ذكر فيه وجهين ولم يذكر ان فاعله ككفر بل حتى الرفضية  
 والمخوارج وكافة المبتدعة يقولون بصحة التوسل إلى الله عليه وسلم فلم يوجه له ذلك في  
 التكميل الا فقال له محمد بن عبد الوهاب ان عمر استسقى بالعباس فلم يستسقى بالنبي  
 صلى الله عليه وسلم ومقصده محمد بن عبد الوهاب بذلك ان العباس كان حيا وان النبي صلى  
 الله عليه وسلم ميت فلا يستسقى به فقال له ذلك الرجل هذا حجة عليك فان استسقاء عمر  
 بالعباس إنما كان لاعلام الناس بصحة الاستسقاء والتوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم

وكيف تخبر باستسقاء عمر بالعباس وعمر هو الذي روى حديث توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يخاف قال توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كان معلوما عند عمر وغيره وإنما أراد عمران بن سنان الناس ويعلمهم حجة التوسل بغیر النبي صلى الله عليه وسلم لم فبهت وتخير وبقي على عماوية ومقابحة الشيعة ومن مقابحة أنه لما منع الناس من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم خرج ناس من الاحسا وزاروا النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه خبرهم فلما رجعوا مروا عليه بالدرعية فامر بخلق لحاحهم ثم أركبهم مقلوبين من الدرعية إلى الاحسا وبلغه مرة ان جماعة من الذين لم يتابعوه من الافاق البعيدة قصدوا الزيارة والحج وعبروا على الدرعية فسمعه بعضهم يقول لمن اتبعه خلوا المشركين يسرون طريق المدينة والمسلمين يعني اتباعه يخافون معناه وكان ينهى عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وتأذى من سمعها وينهى عن الايمان بها اليه الجمجمة وعن الجهور بها على المنائر ويؤذى من فعل ذلك وبما قبله اشد العقاب حتى انه قتل رجلا اعمى كان قد ذابا لحاحا ذاصت حسن نهاده عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنارة بعد الاذان فلم تمته واتى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لم فامر بقتله فقتل ثم قال ان الرمان في بيت الحنابلة يعني الزانية اقل الناس ينادي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر ويلبس على أصحابه بان ذلك كله مخالفة على التوحيد فادفع قوله وما أشنع فعله وأحرق دلائل الحبرات وغيره من كتب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويتستر بقوله ان ذلك بدعة وأنه يريد اخفاضة على التوحيد وكان يمنع اتباعه من مطالعة كتب العقيدة والتفسير والحديث وأحرق كثير من كتبها واذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه حتى يجمع الجميع من اتباعه فكان كل واحد منهم يفعل ذلك ولو كان لا يحفظ القرآن ولا شأمنه فيقول الذي لا يقرأ منهم لا يقرأ أو قرأ على حتى أفسر لك فاذا قرأ عليه يفسره له برأيه وأمرهم أن يعمدوا ويحكموا بما يشاءونه وجعل ذلك مقدا على كتب العلم ونصوص العلماء وكان يقول في كثير من أقواله الاثمة الاربعة ليست بشئ وتارة يتستر ويقول ان الاثمة على حق ويقدم في اتباعهم من العلماء الذين الغوا في المذاهب الاربعة وحرروها ويقول انهم ضلوا واضلوا وتارة يقول ان الشيعة واحدة ضالوا ولا جعلوها مذاهب اربعة هذا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لان جعل الاربعة ولا تقتدى بقول مصري وشامي وهندي يعني بذلك اكابر علماء الحنابلة وغيرهم ممن لهم تاليف في الرد عليه فكان ضابط الحق عنده ما وافق هواه وان خالف النصوص الشرعية واجماع الامة وضابط الباطل عنده ما لم يوافق هواه وان كان على نص جلي اجعت عليه الامة وكان يمتنع النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا بعبارات مختلفة ويرغم ان قصده المخالفة على التوحيد فنهان يقول انه طارش وهو في لغة أهل المشرق بمعنى الشخص المرسل من قوم الى آخرين فراد انه صلى الله عليه وسلم حامل كتب أي غاية امره انه كالطارش الذي يرسله الامير او غيره في أمر الناس لئلا يعلم اياه ثم ينصرف ومنها انه كان يقول نظرت في قصة المدينة فوجدت بها كذا كذا كذبه الى غير ذلك مما يشبه هذا حتى ان اتباعه كانوا يقولون مثل ذلك أيضا ويقولون مثل قوله بل

أفصح مما يقول ويخبرونه بذلك فيظهر الرضا ورعا عنهم قالوا ذلك بحضرة تفرضى به حتى  
ان بعض اتباعه كان يقول عصاى هذه خير من محمد لانها ينتفع بها في قتل التهمة ونحوها  
ومحمد قدماء ولم يبق فيه نفع أصلا وانما هو طارش وقدمضى قال بعض من ألف في الرد  
عليه ان ذلك كفر في المذاهب الاربعة بل هو كفر عند جميع أهل الاسلام وكان محمد بن عبد  
الوهاب في مبتدأ أمره يطلب العلم بالمدينة وأصله من بني تميم وكان من طلبة العلم بالمدينة  
بترديد يابوس مكة فأخذ عن كثير من علماء المدينة منهم الشيخ محمد بن سليمان التكردي  
الشافعي والشيخ محمد حياة السندي الحنفي وكان الشيخان المذكوران وغيرهما من  
أسماعيه يتفكرون فيه الاتحاد والضلال ويقولون سيضل هذا ويضل الله به من أبعده  
وأشقاءه فكان لا مرك ذلك وما أحطت فراسنتهم فيه وكان والده عبد الوهاب من العلماء  
الصالحين فكان أيضا يفرس في ولده المذكور الاتحاد ويذمه كثيرا ويحذر الناس منه  
وكذا أخوه سليمان بن عبد الوهاب فكان ينكر ما أحدثه من البدع والصلال والعقائد  
الرائجة ويقدم أنه ألف كتابا في الرد عليه وكانت ولادة محمد بن عبد الوهاب سنة ١١١١  
ألف ومائة وأحد عشر وعاش عراطوبلا حتى بلغ ٤٢ سنة وتسعين سنة فانه توفي سنة  
١٢٠٦ ألف ومائتين وستة والاراد اظهار ما زنه له الشيطان من المدعة والضلالة  
انتقل من المدينة ورحل الى الشرق وصار يدعو الناس الى التوحيد وترك الشرك ويزحف  
لهم القول ويذهبهم ان ما عليه الناس كاشرك وصلال ويظهر لهم عقيدته شيافسما  
كثير من غوغاء الناس وعوام البوادي وكان ابتداء ظهور أمره في الشرق سنة ١١٤٣  
ألف ومائة وثلاث وأربعين واشتهر أمره بعد الخمس وألف ومائة بتخندقها فقام  
بنصرته أمير الدرعية محمد بن سعود وجعل ذلك وسيلة الى اتساع ملكه وبغذا أمره فحمل  
أهل الدرعية على متابعة محمد بن عبد الوهاب فيما غول فقبه أهل الدرعية وما حولها وما  
زال يظلمه على ذلك كثير من أحياء العرب حتى بعدى وقبيلة بعد قبيلة حتى قوى أمره  
بغايتة الابدائية فكان يقول لهم انما أدعوكم الى التوحيد وترك الشرك بالله ويزين لهم  
القول وهم يوادى في غاية الجهل لا يعرفون شيئا من أمور الدين فاستحسنوا ما جاءهم به  
وكان يقول لهم انى دعوكم الى الدين وجميع ما هو تحت السميع الطباى مشرك على  
الاطلاق ومن قتل شركا فله الجنة فتابعوه وصارت نفوسهم بهذا القول مطمئنة فكان  
محمد بن عبد الوهاب بينهم كالنبي في أمته لا يتركون شيئا مما يقول ولا يفعلون شيئا الا بأمره  
ويعظمونه غاية التعظيم واذا فة لوالا انسانا أخذوا ماله وأعطوا الاير محمد بن سعود منه  
الجنس واقتسموا الباقي وكانوا يشيرونه حيثما مشى وياترون له بما شاء والاير محمد بن  
سعود ينفذ كل ما يقول حتى اتسع له الملك وكانوا قبل اتساع ملكهم وتطامير شرهم  
أرادوا الخ في دولة الشريف سعود بن سعود بن عبد بن زيد وكانت ولاية الشريف  
سعود امارا مكة سنة ١١٢٦ سنة وأربعين ومائة وألف ووفاته سنة ١١٦٥ حسنة  
وسنتين ومائة وألف فارسوا استاذون في الحج وغاية مرادهم اظهار عقيدتهم وحل أهل  
الحرم من علماء فارسوا قبل ذلك ثلاثين من علماءهم ظنا منهم انهم يفسدون عقائد أهل

الحرمين ويدخلون عليهم - م الكذب والمين وطلبوا الاذن في الحج ولو بشئ مقرّر عليهم كل عام  
يدفعونه وكان أهل الحرم قد سمعوا بظهورهم في نجد - وادفادهم عقائد البوادي ولم  
يعرفوا حقيقة ذلك فلما وصل علماءؤهم مكة أمر الشريف مسعود ان ينظر علماء الحرم  
العلماء الذين يمشونهم فنظروهم - فوجد - دوههم ضحكة ومسخرة كهم مستغفرة فورت من  
قسورة ونظروا الى عقائدهم فاذا هي مشتملة على كثير من المكفرات فبعد ان أقاموا عليهم  
الحجة والبرهان أمر الشريف مسعود قاضي الشرع ان يكتب حجة بكمهم الظاهر لعل به  
الاول والاخر وأمر - سجن أولئك المخلدة الاندال ووضعهم في السلاسل والاغلال  
فقبض منهم جماعة وسجنهم وفرق المارقون ووصلوا الى الدرعية وأخبروا بما شاهدوا فعما  
أمرهم واستكبروا عن هذا المقصد وانما الى ان مضت دولة الشريف مسعود وتوفي  
سنة ١١٦٥ خمس وستين ومائة وألف وولى اماره مكة أخوه الشريف مساعد بن سعيد  
فارسلوا ايضا استاذونه في الحج فابي وامتنع من الاذن لهم فضعفت عن الوصول مطالعهم  
فلما مضت دولة الشريف مساعد وتوفي سنة ١١٨٤ أربع وعشرين ومائة وألف وولى  
اماره مكة أخوه الشريف أحمد بن سعيد أرسل أمير الدرعية جماعة من علماءهم فامر العلماء  
ان يخبروهم فاختبروهم فوجدوهم لا يتدينون الا بدين الزنادقة فابي ان ياذن لهم في الحج  
ثم انتزع اماره مكة منه ابن أخيه الشريف سرور بن مساعد سنة ١١٨٦ ست وثمان ومائة  
وألف فارسلوا في مدة الشريف سرور سنة استاذون في الحج فاجابهم بانكم ان أردتم الوصول  
أخذ منكم في كل سنة مثل ما أخذ من الرافضة والاعمام وزيادة على ذلك مائة من الخيل  
الجيا دفعتهم عليهم دفع ذلك وان يكونوا مثل الرافضة فلما توفي الشريف سرور سنة ١٢٠٢  
ألف ومائتين وأربع وولى اماره مكة أخوه الشريف غالب أرسلوا ايضا استاذون في الحج  
فخبرهم وتهددهم بالركوب عليهم وجهز عليهم جيشا في سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة  
وتتابع بينه وبينهم القتال والحرب من سنة ١٢٠٥ ألف ومائتين وخمسة الى سنة ١٢٢٠  
ألف ومائتين وعشرين حتى دخلوا مكة بعد ان عجز عن دفعهم ووقع بينه وبينهم وقعات  
كثيرة قبل دخولهم مكة يطول الكلام بذلك وكاوا في هذه المدة اتسع ملكهم وطار  
شرهم فأكوا جيرة العرب فأكوا أولا المشرق ثم اقام الاحسا والبحرين وعمان  
ومسكت وقرب ملكهم من بغداد والبصرة وملكوا الحجاز بأسرها ثم الخيول وذوات  
النخل ثم الحربية والفرع وجهينة ثم ملكوا ما بين مدينة النبي صلى الله عليه وسلم والشام  
حتى قرب ملكهم من الشام وحلب وملكوا العرب الذين بين الشام وحلب وبغداد  
وملكوا المدينة ومكة وقبل ان يملكوا مكة ملكوا القبائل التي حولها والطائف والقبائل  
التي حولها وملكوا الطائف في ذي القعدة سنة ١٢١٧ ألف ومائتين وسبعة عشر فملوا  
الكبير والصغير والماهور والامور ولم ينح الامن طال عمره وكانوا يذبحون السبع على صدر  
أمه فنبوا الاموال وسوا النساء وفعلوا أشياء يطول الكلام بذلك كرها ثم قصدوا مكة في  
الحرم من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وثم ساية عشر ولم يكن الشريف طاقه لقتالهم فترك  
لهم مكة ونزل الى جدة فخرج ناس من أهل مكة اليهم قبل دخولهم بحرلبن وأخذوا منهم

الامان لاهل مكة فدخلوها بالامان ثم توجهوا الى جدة لقتال الشريفة غالب فقاتلهم  
وأطلق عليهم المدافع فلم يستطيعوا دخول جدة فارتحلوا الى ديارهم في شهر صفر من سنة  
١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر وأبقوا مكة من يقوم بحفظها من جماعتهم وفي شهر  
ربيع الاول من السنة المذكورة رجع الشريفة غالب من جدة ومعه الدار صاحب  
جدة وكثير من العساكر وأخرج من كان بمكة من جماعتهم واستولى على مكة كما كان ثم  
تتابع بينهم وبينهم الحرب والغزوات الى سنة ١٢٢٠ عشرين ومائتين وألف فقتلوا  
ومسكوا جميع الاطراف وحاصروا مكة حتى اشتد اليلاء وعم الغلاء على كل الناس  
الكلاب والجيف ثم عقد الشريفة غالب معهم الصلح فدخلوا مكة بالصلح واستقر ملكهم  
بها الى سنة سبع وعشرين ومائتين وألف فامر مولانا السلطان محمود الوزير العظيم والمشير  
المفخر بمصر محمد علي باشا تجهز عليهم الجيوش حتى أخرجهم من الحرمين ثم بعث الجيوش  
الى قتالهم في ديارهم وسار مع بعض الجيوش بنفسه حتى استأصلهم وقطع دابرهم وأرخ  
بعض العلماء تاريخ خروجهم من مكة بقوله قطع دابر الخوارج سنة ١٢٢٧ والكلاب  
على وقائعهم وما فعلوه بالمسلمين طول فلا حاجة لذكره وكان الامر الاول محمد بن سعود  
فلما مات قام أولاده بعده بمقامه ولما مات محمد بن عبد الوهاب قام أولاده أيضا  
قام به وكان الامر محمد بن سعود وأولاده اذا ما كوا قبيلة سلطوها على من دنى واقرب  
منها وبسطوا النوى على ما بعدها حتى ملك جميع القبائل واذا أراد أن يفتزوا بلدة من  
البلدان كتب لكل قبيلة يريد مسيرها معه كتابا بقدر الخنصر يطلب منهم الحضور  
فيأتون اليه ومعهم جميع ما يحتاجون اليه من زاد وغيره ولا يكفونه بشئ وليس له عسكر  
ولا جند ولا ديوان يحصيههم واذا انتهوا شيئا يخذلون الاربعة الاجاس ويعطونه الخس  
ويسرون معه أينما يسير أو فامؤلفة لا يحصيههم الا الله تعالى ولا يستطيعون مخالفته في  
نقير ولا نظم ورواه ذيل ابله الله به عباداه وهي فتنة من أعظم الفتن التي ظهرت في  
الاسلام طاشت من بلاياها العقول وحار فيها أرباب العقول لمواقفها على الاغنياء  
بعض الاشياء التي توهمهم انهم قاعون بامر الدين وذلك مثل امرهم البوادي باقامة  
السلوات والمحافظة على الجمعة والجماعات ومنعهم من الفواحش الضاهرة كالزنا واللواط  
وقطع الطريق فاعنفوا الطرقات وصاروا يدعون الناس الى التوحيد فصار الاغنياء  
الجاهلون يستحسنون حالهم ويغفلون ويذهلون عن تكفيرهم المسلمين فانهم كانوا يحكون  
على الناس بالكفر من منذ ثمانية سنة وغفلوا بضاً عن استباحتهم أهوال الناس  
ودمائهم وانها كهم حرمة النبي صلى الله عليه وسلم بارتكابهم أنواع التحقير له ولمن أحبه  
وغير ذلك من دقايقهم التي ابتدعوها وكفروا الامة بها وكانوا اذا أراد أحد أن يتبعهم على  
دينهم طوعاً أو كرها يأمرونه بالابيان بالشهادتين أولاً ثم يقولون له اشهد على فلان وفلان انه كان كافراً  
كنت كافراً وأشهد على والدك انه ما ماتا كافرين وأشهد على فلان وفلان انه كان كافراً  
ويسمعون له جماعة من اكابر العلماء الماضين فان شهدوا بذلك قبلوهم والامر بقتلهم  
وكانوا يصرون بتكفير الامة من منذ ثمانية سنة وتول مر صرح بذلك محمد بن عبد

الوهاب فتبعوه على ذلك وإذا دخل إنسان في دينهم وكان قد حجج حجة الاسلام قبل ذلك يقولون له حججنا يا فان حججتك الا ولى فعلتها وأنت مشرك فلا تسقط عنك الحج ويسمون من اتبعهم من الخارج المهاجرين ومن كان من أهل بلدتهم يسمونهم الانصار والظاهر من حال محمد بن عبد الوهاب انه يدعى النبوة لانه ما قدر على اظهار التنصير بح ذلك وكان في أول أمره مولعا بمطالعة أخبار من ادعى النبوة كاذبا كتب رسالة الكذاب وسجاح والاسود العنسي وظلجة الاسدي واضرابهم فكله يضر في نفسه دعوى النبوة ولو امكنه اظهار هذه الدعوة لاطهرها وكان يقول لاتباعه اني أنبيتكم بدين جديد ويظهر ذلك من أقواله وأفعاله ولهذا كان يطعن في مذاهب الأئمة وأقوال العلماء ولم يقبل من دين نبينا صلى الله عليه وسلم الا القرآن ويؤوله على حسب مراده مع انه انما قبله ظاهره فقط لا لباعه لم الناس حقيقة أمره فينبذ كشفوا عنه بدليل انه هو أتباعه انما يؤولونه على حسب ما يوافق أهوائهم لا بحسب ما قرره النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والسلف الصالح وأئمة التفسير فانه لا يقول بذلك ولا يقول بما عدا القرآن من أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم وأقوال الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين ولا بما استنبطه الأئمة من القرآن والحديث ولا باخذ بالاجماع ولا بالقياس الصحيح وكان يدعى الانتساب الى مذهب الامام أحمد رضي الله عنه كذبا وتستراوزوا والامام أحمد يرى معناه ولذلك انتدب كثير من علماء الحنابلة المعاصرين له للرد عليه وألغوا في الرد عليه رسائل كثيرة حتى أخوه الشيخ سليمان ابن عبد الوهاب ألف رسالة في الرد عليه كما تقدم ونسك في تبكيه من المسلمين بآيات نزلت في المشركين فحملاها على الموحدين وقدرى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في وصف الخوارج انهم انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فجعلوها في المؤمنين وفي رواية أخرى عن ابن عمر رضي الله عنهما ان البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال أخوف ما أخوف على امتي رجل متاول للقرآن يضعه في غير موضعه فهذه ذوا ما قبله صادق علي ابن عبد الوهاب ومن تبعه وأعجب من ذلك كله انه كان يكتب الى عماله الذين هم عن أهل الجاهل ان يحتدوا بحسب فهمكم وانظروا واحكموا بما ترونه مناسب لهذا الدين ولا يلتفتوا لهذه الكتب فان فيها الحق والباطل وقمتم كثير من العلماء والصالحين وعوام المسلمين لا يكونهم لم يوافقوه على ما ابتدعه وكان يقسم الزكاة على ما امره به شيطانه وهو وكان أصحابه لا يتخذون مذاهب من المذاهب بل يحتمدون كما أمرهم ونسبترون ظاهرا بمذهب الامام أحمد ويلبسون بذلك على العامة وكان ينهى عن الدعاء بعد الصلاة ويقول ان ذلك بدعة وانكم تطلبون بذلك أجرا وقد اعتنى كثير من العلماء من أهل المذاهب الاربع للرد عليه في كتب مبسطة عملا بقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا ظهرت البدع وسكت العالم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين وبقوله صلى الله عليه وسلم ما ظهر أهل بدعة الا أظهر الله فيه ثم حجته على لسان من شاء من خلائقه فلذلك انتدب للرد عليه علماء المشرق والمغرب من جميع المذاهب والتزم بعضهم في الرد عليه باقوال الامام أحمد وأهل مذهبه وسأله عن مسائل يعرفها أقل طلبة العلم فلم يقدر على الجواب عنها لانه لم يكن له علم بكن في





عليه وسلم رأس لكفر بنحو المشرق والفخر والخملاء في أهل الخيل والابل وقوله صلى الله عليه وسلم من ههنا حات الفتى وأشار بنحو المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم غظ القلوب والجفأ ما مشرق والاعمان في أهل الحجاز وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في شامنا قال الله وفي نجدنا قال اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في نجدنا وقال في الثالثة هناك الزلازل والفتن وبها يطالع قرن الشيطان وقوله صلى الله عليه وسلم لم يخرج ناس من المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون آخرهم مع المسيح الدجال وفي قوله صلى الله عليه وسلم سماهم التخليق تنصبص على هؤلاء القوم الخارجين من المشرق التابعين لابن عبد الوهاب فيما ابتدعه لانهم كانوا يأمرون من اتبعهم أن يحلق رأسه ولا يتركونه يفارق مجلسهم اذا تبعهم حتى يحلقوا رأسه ولم يقع مثل ذلك قط من أحد من الفرق الضالة التي مضت قبلهم فالحديث صريح فيهم وكان السيد عبد الرحمن الاهدل معني زبيدي يقول لا يحتاج أن يؤلف أحدنا لفا للرد على ابن عبد الوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم سماهم التخليق فانه لم يفعل أحد من المبتدعة غيرهم وكان ابن عبد الوهاب امرأضا يحلق رؤس النساء اللائي يتبعنه فقامت عليه الحجة مرة امرأة دخلت في دينه كرها وحدثت اسلامها على زعمه فامر فحلق رؤسها فقالت له أنت تامر الرجال يحلق رؤسهم فلو أمرت يحلق لحاهم لساغ لك أن تامر يحلق رؤس النساء لان شعر الرأس للمرأة بمنزلة اللحية للرجال فبنت الذي كره ولم تعد لها جزوايا لكرهه انما فعل ذلك لصدق عليه وعلى من تبعه قوله صلى الله عليه وسلم سماهم التخليق فان المتبادر منه حلق الرأس فقد صدق صلى الله عليه وسلم فيما قال وقوله صلى الله عليه وسلم حين أشار الى المشرق من حيث يطالع قرن الشيطان جاء في رواية قرنا الشيطان بصيغة التثنية قال بعض العلماء المراد من قرني الشيطان مسيلة الكذاب وابن عبد الوهاب وجاء في بعض الروايات وبها يعني نجد الداء العضال قال بعض الشراح وهو الهلاك وفي بعض التواريخ بعد ذكر قتال بني حنيفة قال ويخرج في آخر الزمان في بلد مسيلة رجل يغير دين الاسلام وجاء في بعض الاحاديث التي فيها ذكر الفتى قوله صلى الله عليه وسلم منها فسة عظيمة تكون في أمتي لا يبقى بيت من العرب الا دخلته تصل الى جميع العرب قتلاها في النار والاسان فيها أشد من وقع السيف وفي رواية ستكون فنة صمابكبا غميا يعني نعمي بصائر الناس فيها فلا يرون مخرجا ويصمون عن استماع لمحى من استشرف لها استشرفت له وفي رواية سيظهر من نجد شيطان تنزل جزيرة العرب من فنته وذكر العلامة السدعلوي بن أجد بن حسن بن القطب السيد عبد الله المحمدا اعلى في كتابه الذي ألفه في الرد على ابن عبد الوهاب المسمى بحللاء الظلام في الرد على النجدي الذي أضل العوام وهو كتاب جليل ذكر فيه جملة من الاحاديث منها حديث مروى عن العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم أسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه يخرج في ثاني عشر قرنا في وادي بني حنيفة رجل كهنة الثور لا يزال يلحق برأطه يكثر في زمانه الهرج والمرج يستحلون أموال المسلمين ويخذونها بينهم متجبرا

ويستحلون دماء المسلمين ويقتذرونها بينهم مخزوا هي فتنة تترفعها الارذلون والسفل  
تجاري بينهم الا هواء كما تجاري السكب ايضا حبه قال ولقد هذا الحديث شواهد تقوى  
معناه وان لم يعرف من نرجه ثم قال السيد المذكور في السكب الذي مر ذكره وأصح من  
ذلك أن هذا المغرور محمد بن عبد الوهاب من تميم فيحتمل أنه من عقب ذي الحو بصره  
التميمي الذي جاء فيه حديث البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ان من ضئضي هذا أوفى عقب هذا قوما يقرؤون القرآن لا يجاوز  
حماجرهم يعرفون من الدين كما يعرف السهم من الرمية يقتلون أهل الاسلام ويدعون  
أهل الاوثان لئن أدرتهم لا قتلهم قتل عاد فكان هذا الحارجي يقتل أهل الاسلام  
ويدع أهل الاوثان ولما قتل علي بن ابي طالب رضي الله عنه الخوارج قال رجل الحمد لله  
الذي أبادهم وأراحنا منهم فقال علي رضي الله عنه كلا والذي نفسي بيده ان منهم لمن هو  
في أصلاب الرجال لم تحمله النساء وله كنس آخرهم مع المسيح الدجال وجاء في حديث عن  
أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر فيه بنو خنيفة قوم مسلمة الكذاب وقال فيه ان  
واديهم لا يزال وادي فتن الى آخر الدهر ولا يزال في فتنهم من كذابهم الى يوم القيامة وفي  
رواية ويل للامة ويل لافراق له وفي حديث ذكره في مشكاة المصابيح سيكون في آخر  
الزمان قوم محدثون منكم لم يسمعوا انتم ولا آباءكم ولا بهائم ولا يبعونكم ولا يبعونكم  
وأمر الله في بني تميم ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون وأنزل الله  
فيهم ايضا لترفعوا صواتكم فوق صوت النبي قال السيد علوي الحمداد المذكور أنفا  
ان الذي ورد في بني خنيفة وفي ذم بني تميم واثبت في كثير ويكفيك أن أغلب الخوارج  
وأكثرهم منهم وأن الطاغية ابن عبد الوهاب منهم وأن رئيس الفرقة الباغية عبد العزيز  
ابن محمد بن سعود بن واثل منهم وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال كنت في مبدأ الرسالة  
أعرض نفسي على القبائل في كل موسم ولم يحبني احد جوا بابا أقيح ولا أحب من رديني  
خنيفة قال السيد علوي الحمداد واصات الطائفة لزيارة حبر الامة عبد الله بن عباس  
رضي الله عنهم اجتمعت العلامة الشيخ طاهر سنبل الخنفي ابن العلامة الشيخ محمد سنبل  
الشافعي فاخبرني أنه ألف كتابا في الرد على هذه الطائفة سماه الانتصار للاولياء الابرار  
وقال لي لعل الله ينفع به من لم يندخل بدعة النجدي قلبه وأما من دخلت في قلبه فلا يرجي  
فلاحه الحديث البخاري يعرفون من الذين ثم لا يعودون فيه وأما ما نقل عن بعض العلماء  
أنه استصوب من فعل النجدي جمع البدوع على الصلاة وترك العواشش الظاهرة وقطع  
الطريق والدعوة الى التوحيد فهو غلط حيث حسن للناس فعله ولم يطلع على ما ذكرناه  
من منكراته وتكفيره الامة من ستمائة سنة وجرى السكب الكثيرة وقوله كثير من  
العلماء ونحو اص الناس وعوامهم واستباحة دماهم وأموالهم واطهار النجس للباري  
تبارك وتعالى وعقده الدروس لذلك وتقصه النبي صلى الله عليه وسلم ولسائر الانبياء  
 والمرسلين والاولياء ونبش قبورهم وأترقي الاحسان تجعل بعض قبور الاولياء محلا  
لقضاء الحاجة ومنع الناس من قراءة دلائل الخيرات ومن الرواتب والاذاكار ومن قراءة

مولد النبي صلى الله عليه وسلم ومن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر بعد  
الاذان وقتل من فعل ذلك وكان يعرض لبعض الغوغاء الطعام بدعواه النبوة ويفهمهم  
ذلك من فخوى كلاله ومنع الدعاة بعد الصلاة وكان يقدم الزكاة على هواه وكان يعتقد  
أن الاسلام منحصر فيه وفمن تبعه وأن الخلق كلهم مشركون وكان يصرح في محاسن  
وخطبه بته كفر المتوسل بالانبياء والملائكة والاولياء ويرغم أن من قال لاحد مولانا أو  
سيدنا فهو كافر ولا يلتفت الى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام وسيدنا ابراهيم  
النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار قوموا السيد كم يعني سعد بن معاذ رضي الله عنه ويمنع من  
زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ويحمله كبره من الاموات وينكر علم الخو واللهم والعق  
والمدريس بهذه العلوم ويقول أن ذلك بدعة ثم قال السيد علوى الحادفي ككلمة المتقدم  
ذكره والمحاصل أن الحق عندنا من أقواله وأفعاله ما هو حبه ونوجهه عن القواعد  
الاسلامية لاستحلاله أموال الجماعة على شربها من الخمر واللحم تنقيصهم تعميها كفر باجماع الامة  
الاربعة اهـ وتقدم أنه عاش من العمر ثنتين وتسعين سنة لان ولادته كانت سنة  
أحد عشر ومائة وألف وهلا كسنة ألف ومائتين وستة وأربع بعضهم وناث بقوله بدا  
هلاك الحديث ١٢٠٦ وخلف اولاد اقاموا بالدعوة بعده عبد الله وحسن وحسين  
وعلى وكانوا يقال لهم اولاد الشيخ وكان عبد الله أكبرهم فقام بالدعوة بعده ابيه وخلف  
سليمان وعبد الرحمن وكان سليمان متعصباً كثيراً من ابيه فقتله ابراهيم باشا سنة ألف  
ومائتين وثلاثة وثلاثين وقبض على عبد الرحمن وبعثه الى مصر ف عاش مدة قصير ثم مات  
مصر وأما حسن بن محمد بن عبد الوهاب فخلف عبد الرحمن وولى قضاء مكة في بعض السنين  
التي كانوا يحكمون فيها بمكة وعاش عبد الرحمن دهر اطول حتى قارب المائة ومات قريباً  
خلف عبد اللطيف وأما حسن بن محمد بن عبد الوهاب فخلف اولاداً كثيرين ولم يرزل نسلهم  
باقيا الى الآن بالدرعية يعرفون بأولاد الشيخ ونسأل الله أن يهديهم للصواب (الطيفة)  
كان رجل صالح من علماء البلدة التي تسمى بالزبير اسمه الشيخ عبد الجبار بنه الى اماما في  
مسجد تلك البلدة فاتفق أن اثنين يتخادلان في شأن هذه الطائفة بعد ان جاء ابراهيم باشا  
الى الدرعية وذمها وذم من فيها فقال أحد الرجلين المتخادلين لا بد أن يرجع أمر هذا  
الدين كما كان وترجع هذه الدولة كما كانت وقال الآخر لا يرجع أمرهم أبداً كما كان  
ولما كانوا عليه من البسعة ثم اتفقا على أنه ما يذهبان في غد وبصايمان صلاة الصبح  
خلف الشيخ عبد الجبار وينظران ماذا يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى ويجعلان ذلك  
فالايجكان به فيما اختلفا فيه فذهبا وصليا خلفه فقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى وحرام  
على قرية أهل سكناها أنهم لا يرجعون فتعجبنا من ذلك ورصبا بذلك

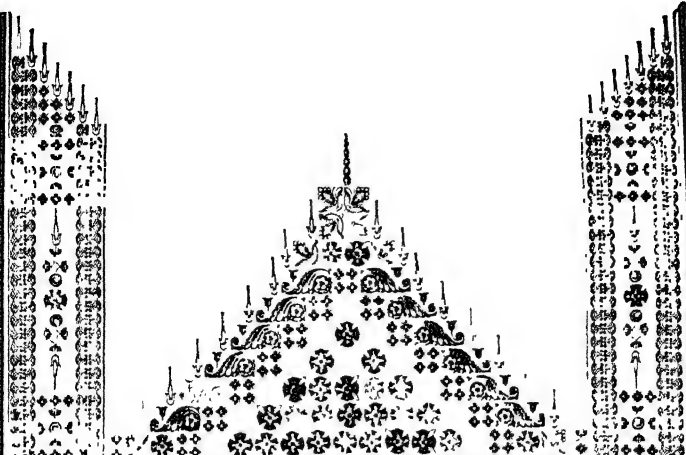
العال حكيم والله سبحانه وتعالى اعلم وصلى الله

على سيدنا محمد وعلى آله

وصحبه وسلم

رسالة النصر في ذكر وقت صلاة العصر  
جهادها - مع الاسلام و مرجع الخااص  
والعام مولانا السيد احمد بن  
زبني دحلان حفظه  
الملك الزمان  
آمين

وسبب جهادها انه وقع التسليم في العصر الاول والاذان في العصر الثاني ٢٦  
في شهر ربيع الثاني ثم يرجع كما كان ١١ في جادى الاولى سنة ١٢٩٨



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده وصلى وسلم على من لا نبي بعده ما قولكم دام فضلكم في المحاكم الشرعية  
الدولى من طرف مولانا السلطان الاعظم اتفقنا الاحكام الشرعية في بلد الله المحرام اذا امر  
بأداء صلاة العصر في وقت العصر الثاني وهو مصير الظل مثله ومنع من أدائها في وقت  
العصر الاول وهو مصير الظل مثله بعد ظل الاستواء والمراد انه منع عن أدائها جماعة في  
المسجد المحرام وحكم بذلك هل تكون حكمه واجب الاتباع ولا يجوز مخالفته على قول  
الامام الهمام الشافعى ويرتفع الخلاف بحكم المحاكم الشرعية والحال ما ذكرنا فتونا مأجورين  
اللهم انى أسألك هذا بلا صواب

اعلم رحمك الله ان أئمتنا الشافعية رجعهم الله ذكرنا شروط المحاكم الشرعية الذى  
لا يجوز نتضه ويرتفع به الخلاف ما ان يبنى على دعوى وجواب فلو كان بغير سبق دعوى  
لم يكن حكما بل هو افتاء مجرد وهو لا يرتفع الخلاف ومنها كفى شرح الروض الشيخ الاسلام  
ذكر ما الانصارى رحمه الله ان لا تظهر الاخبار الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في  
خلاف حكمه بحيث يعد فيها التاويل ومثله صلاة العصر عند مصير الظل مثله قد كثرت  
فيها الاحاديث الصحيحة واعتمدها الأئمة وقواتر العمل بها في الاعصار والامصار وقد ذكر  
أئمتنا كثير من تلك الاحاديث التى استدل بها القائلون بان وقت العصر عند مصير الظل  
مثله ولقد ذكر بعضنا ما ذكره من ذلك حديث عائشة رضى الله عنها الذى رواه البخارى  
ومسلم وبقي أصحاب السنن وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى العصر والشمس  
في جربتها لم يظهر النوى من جربتها وهو مروي بروايات لا حاجة الى الاطالة بذكرها فال  
النوى في شرح مسلم ومعناها كلها التكبيرة بالعصر في أول وقتها وهو حين يصير ظل كل  
شيء مثله وكانت الحجرضة العرصة قصيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من

مساحة العرصه بشئ يسير فاذا صار ظل المجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس  
 يدق في أواخر العرصه لم يقع النقي في المجدار الشرقي وكل الروايات مجعولة على ما ذكرناه قال  
 الزرقاني في شرح الموطأ وحديث عائشة رضي الله عنها يا بشعر عواظبة النبي صلى الله عليه  
 وسلم على صلاة العصر في أول الوقت وروى مسلم في صحيحه من رواية سليمان بن بريدة عن  
 أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم كان يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء زكية وروى  
 مسلم أن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان يصلي  
 العصر والشمس مرتفعة حمرة فيذهب الذهاب إلى العوالي فيأتي العوالي والشمس  
 مرتفعة ورواه أيضا كثير من أصحاب السنن قال الزرقاني والعوالي مختلفة المسافة فاقربها  
 إلى المدينة ما كان على ميلين أو ثلاثة ومنها ما يكون على ثمانية أميال ومثل حديث أنس  
 هذا مروي عند الطبراني من حديث جابر وعند الدارقطني من حديث محمد بن جارية وعند  
 أبي يعلى من حديث البراء بن عازب وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه قال صلى لنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما انصرف أنا ورجل من بني سلمة فقال يا رسول الله أنا  
 نريد أن نتخير جزورا لنا ونحب أن نتخيرها قال نعم فانطلقوا فاطلقتا معه فوجدنا الحجز وروى  
 تتخير ففكرت ثم قطعت ثم طمخ منها ثم كلنا قبل أن تغيب الشمس وفي رواية مسلم أيضا عن  
 رافع بن خديج رضي الله عنه قال كنا صلى العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تتخير  
 الحجز ورفقته ثم طمخ ثم طمخ فكلنا قبل أن تغيب الشمس وروى الامام  
 مالك في الموطأ البخاري في صحيحه حديث ابن مسعود أن انصاري على المغيرة بن  
 شعبة في تأخير صلاة العصر لما كان أميراً على الكوفة ورواه ابن خزيمة والطبراني وفيه  
 فينصرف الرجل من الصلاة فيأتي ذا الحليفة قبل غروب الشمس وروى الامام مالك في  
 الموطأ أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب إلى عماله ان يصلوا العصر والشمس مرتفعة  
 بضاء بقية قدر ما يسير الزاوية فرسخين أو ثلاثة قبل غروب الشمس قال النووي في  
 شرح مسلم والمراد بهذه الأحاديث المداورة صلاة العصر أول وقتها لانه لا يمكن ان يذهب  
 بعد صلاة العصر ميلين أو ثلاثة والشمس لم تتغير الا اذا صلى العصر حين كان ظل الشئ  
 مثله ثم قال وفي هذه الأحاديث دليل لمذهب جمهور العلماء ان وقت العصر يدخل اذا  
 صار ظل كل شئ مثله وقال الامام الترمذي في جامعه ان تجعل صلاة العصر هو الذي  
 اختاره أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن  
 مسعود وعائشة وأنس رضي الله عنهم وغير واحد من التابعين اذا علمت ذلك تعلم ان المحكم  
 بالمنع من صلاة العصر وقت مصر الظل مثله جماعة أو فرادى من المسجد الحرام أو غيره  
 بخلاف هذه الأحاديث فلا يرتفع الخلاف بل لا يمتد إلى ما وعمل الناس في الأعصار  
 والامصار بدخول وقت العصر عند ميران الظل مثله فاذا لم يكن هو الراجح يكون عمل  
 الناس في الأعصار والامصار جازيا على مرحوح مع توفرو وجود العلماء في كل عصر وفي كل  
 مصر وهذا لا يعقل وأيضا ان قاضي الشرع الشريف انما أقامه مولانا السلطان لتنفيذ  
 الاحكام الشرعية لا لمثل المحكم في هذه القضية لاسيما وأهل الاستانة العلية التي هي

محل الخلاف السنة يصلون في العصر الاول كبقية أمصار الاسلام فكيف يحقل ان  
 مولانا السلطان ياذن للقاضي في انه يجعل أهل مكة بخلاف لاهل الاستانة العالية وبقية  
 الممالك الاسلامية فان ذلك يؤدي إلى الافتراق وعدم الاتحاد بخلاف ما اذا كان أهل  
 الممالك الاسلامية على سنن وطريق واحد فان ذلك موجب للاتحاد واتفاق الكلمة  
 واتسلاف القلوب والرفق بجميع المسلمين وأيضا ما زالت الدولة العلية تراعى أهل  
 المذاهب الاربعة في تاديبه ودياناتهم على مذاهبهم لاسيما في المحرمين الشرعيين فكيف  
 يليق أن يؤمر بالآتي بالعمل بخلاف مذاهبهم وأيضا يلزم من انهم يعمل بالعصر  
 الثاني حصول محذور كبير وهو ان بعض المحدث قد يتسكهم ويشيع ان أهل مكة أفسدوا  
 على المسلمين دینهم حيث أنهم أفسدوا صلاة العصر لبقية أهل الاسلام التي كانت تصل قبل  
 دخول وقت العصر الثاني وأيضا القول بالعصر الثاني وان كان ظاهر الرواية عن الامام  
 الاعظم رضى الله عنه لكنه له قول آخر موافق للائمة الثلاثة وهو القول بالعصر الاول  
 واختاره كثير من أصحابه اتخذ من عنه ورجه كثير من منهم كافي الدر المختار قال وعليه  
 عمل الناس وبه بقي والذي حل الناس في الاعصار والامصار على العمل بالعصر الاول ان  
 احاديث كثيرة صحيحة وفي العمل به رفق بالناس وفي العصر الثاني اختلاف كثير بين العلماء  
 في المذاهب فمن العلماء من يقول بكرة التاخير اليه ومنهم من يقول يحرم التاخير اليه  
 ومنهم من يقول يخرج به وقت العصر وقولهم ان ظاهر الرواية مرجح مقيد عندهم بما اذا لم  
 يصح مقابله وقد صحح القول بالعصر الاول كثير من منهم وقالوا به بقي ومقدم ايضا بما  
 اذا لم يكن عمل الناس على خلافه وهنا عمل الناس على خلاف العصر الثاني وكذلك قولهم  
 يقدم قوله على قول صاحبين مقدمه أهل مذهبه مما اذا لم يكن عمل الناس على قولهما  
 والاف تقدم قولهما على قوله كما قالوا به في وقت العشاء ان قول الامام يدخل وقت العشاء  
 بنسب الشفق الابيض وله أدلة قوية في ذلك وقال صاحبان يدخل وقت العشاء مغرب  
 الشفق الاخر فقدموا قولهما على قوله وقالوا ان عمل الناس على قولهما وقالوا بمثل ذلك في  
 المزارة فانه لا يقول بها وقال بها صاحبان فقدموا قولهما على قوله وعلاؤ ذلك بان عمل  
 الناس عليه وقال كثير منهم بمثل ذلك في صلاة العصر واما ترجيح العلامة ابن نجيم للقول  
 بالعصر الثاني فانه يخالف لعمل الناس وكلامه من اقضى حيث اعترف بانه يقدم قولهما  
 اذا كان عمل الناس عليه فكيف يرجح قول الامام وعمل الناس على خلافه وفي شرح  
 العلامة العيني وهو من كبار علماء الحنفية على صحيح البخاري اعتراض على النووي حيث  
 قال في شرح مسلم وقال أبو حنيفة لا يدخل أي وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء مثله  
 فتعقبه العلامة العيني في شرحه المذكور بان الحنفية لم يقولوا بذلك وانما هو رواية أسد بن  
 عمر ورواه عن أبي حنيفة وروى الحسن عنه ان أول وقت العصر اذا صار ظل كل شيء مثله  
 وهو قول أبي يوسف وتجدد زفر واختاره الطحاوي فهذا الكلام من الامام العيني أقل  
 ما يدل عليه انه يرجح القول بان وقت العصر اذا صار ظل كل شيء مثله وقد وقعت على سؤال  
 وجواب مولانا العالم الفاضل الشيخ محمد امين البالي الحنفى مفتي المدينة المنورة الآن على

ساكنها افضل الصلاة والسلام أفتى فيه بترجيح العمل بالعصر الأول ونصهما ما قولكم  
ساداتنا علماء المخنفية هل المعتمد المقتضى به في مذهب سيدنا الامام الاعظم هو رواية العصر  
الأول التي نخاها أحنائه الاربعة وعليها عمل جميع مراكز أهل الاسلام وهي الارفق بالعباد  
أو رواية العصر الثاني أوهما بمرتبة واحدة في الاعتماد والصحة في الفتوى والعمل المسئلة  
واقعة حال أفتونا ما أجورين

\*(الجواب)\*

\*(باسم محمد الكون أسند التوفيق والعون)\*

حيث المحال كذلك فرواية العصر الثاني قول الامام وهو الصحيح والمختار وظاهر الرواية  
ورواية العصر الأول قول الصاحبين ورواية عن الامام وهو قول زفر والائمة الثلاثة وبه  
دفعي وهو الاظهر وبه نأخذ وعليه العمل واستظهر صاحب رد المحتار أن السكاكيتين  
الاخيرتين مساويتان للفظ الفتوى وأنت خير بان اعطى الفتوى مرجح على غيره من ألفاظ

تمت هذه القصة بحمد الله تعالى

مفتي المدسة المنورة حالا

عفي الله تعالى

عنه

وتعالى أعلم

وهنا أنا نقل اليك ما طاعت عليه في كتب ساداتنا المخنفية مما يتعلق بهذه المسئلة وان  
كان ذلك فضولا مني جلاني عليه الرغبة في زوال الاشتباه ثم تعرض ذلك على مولانا شيخ  
الاسلام وعلى بقية علماء أهل المشرق والمغرب من السادة المخنفية وغيرهم ليميزوا الخطأ  
من الصواب ويحصل بذلك ان شاء الله تعالى اتحاد أهل الاسلام على طريق واحد وتفق  
كلماتهم وألف قلوبهم ولا ينسب خطا في العمل للسابقين منهم والا لحقن قال في تنوير  
الابصار وشرحه الدر المختار ووقت الظهور من زواله أي ميل ذلك عن كبدا السبيل إلى  
بلوغ الظل مثليه وعنه مثله وهو قوله ما وزفر والائمة الثلاثة قال الامام الطحاوي وبه  
نأخذ وفي غير الاذكار وهو الماخوذ به وفي البرهان وهو الاظهر لبيان جبريل وهو نص  
في الباب وفي القميص وعليه عمل الناس اليوم وبه يقتضي اهـ لكن قال محشيه العلامة  
ابن عابدين رحمه الله عند قوله وهو نص مانصه فيه ان الادلة تكافأت ولم يظهر ضعف  
دليل الامام بل أدلته قوية أيضا كما يعلم من مراجعة المطولات وشرح المنية وقد قال في  
البحر لا يعدل عن قول الامام الى قوله ما أوقول أحدهما الا لضرورة من ضعف دليل  
أو تعامل بخلافه كالمزارعة وان صرح المشايخ بان الفتوى على قوله ما كما هنا اهـ وأقر  
العلامة المذكور كلام صاحب البحر هنا كما ترى وناقشه في كتاب القضاء من الحاشية  
المذكورة بما نصه وفي فتاوى ابن السلي لا يعدل عن قول الامام الا اذا صرح أحد من  
المشايخ بان الفتوى على قول غيره وبهذا سقط ما بحثه في البحر من ان عاينا الافتاء بقول



الامام وان أفتى المشايخ بخلافه وقد اعترضه محشيه الخبر الرمي بما معناه ان المفتي حقة  
 هو المجتهد واما ما عيره فناقض لقول المجتهد فكيف يجب عليه الافتاء بقول الامام وان أفتى  
 المشايخ بخلافه ونحن انما نحن كي فتواهم لا غير اه أقول وحث كان بحث صاحب البحر  
 ساقطا فلا ينبغي التشدد به عند الفتوى بل ينبغي النظر في ألفاظ الترجيح لكل من  
 القولين فما صرح المشايخ بان الفتوى عليه لا يعدل عنه الى غيره وقد صرح صاحب الفيض  
 بقوله وعليه عمل الناس اليوم وبه يفتى وصرح الطحاوي بقوله وبه نأخذ وصاحب غرر  
 الاذكار بقوله وهو المأخوذ به وصاحب البرهان بقوله وهو الاظهر قال العلامة ابن  
 عابدين طاب ثراه عند قول صاحب الدر المختار وقال شيخنا الرمي في فتاواه وبه بعض  
 الالفاظ آكد من بعض ألفاظ الفتوى آكد من لفظ الصحيح والاصح والاشبه وغيرها ولفظ  
 وبه يفتى آكد من الفتوى عليه مانصه قوله فلفظ الفتوى أى اللفظ الذى فيه حروف  
 الفتوى الاصلية باى صيغة عبر بها آكد من لفظ الصحيح الى آخره لان مقابل الصحيح  
 والاصح ونحوه قد يكون هو المفتى به لكونه هو الاحوط أو الارفق بالناس او الموافق  
 لشعاعهم وغير ذلك مما يراه المرجحون في المذهب داعيا الى الافتاء به فاذا صرحوا بلفظ  
 الفتوى في قول علم انه المأخوذ به ويظهر لى ان لفظ وبه نأخذ وعليه العمل مساو لفظ  
 الفتوى وكذا ما لاولى لفظ وعليه عمل الامة لانه يفيد الاجماع وقوله وغيرها كالأحوط  
 والظاهر وفي الضمائم المعنوية في مستحبات الصلاة لفظة الفتوى آكد وأبلغ من لفظ المختار  
 اه كلامه اذا علمت هذا فظاهر لك ان ألفاظ الترجيح لقول الامام على ما ذكر في حاشية  
 ابن عابدين كلها دون الالفاظ التى تقدم ذكرها وهذا نص عبارة الحاشية المذكورة التى  
 كتبها على قول الامام قوله الى بلوغ الظل مثله هذا فظاهر الرواية عن الامام نهاية وهو  
 الصحيح بدائع ومحيط وينابيع وهو المختار غائية واختاره الامام المحمدي وعول عليه  
 النسفي وصدر الشريعة الصحيح قاسم واختاره أصحاب المتون وارتضاه الشارحون فقول  
 الطحاوي وقولهما نأخذ لا يدل على انه المذهب وما فى الفيض من انه يفتى بقوله ما فى  
 العصر والعشاء مسلم في العشاء فقط على ما فيه وثم انه فى البخاري ولا تنهى ما تقدم من  
 ان اللفظ الذى فيه حروف الفتوى باى صيغة عبر بها آكد من الصحيح ولفظة المختار  
 وغيرها وان لفظ وبه نأخذ مساو لفظ الفتوى واما قوله وهذا ظاهر الى رتبة مقتضى عدم  
 العدول عنه الى غيره فهو مقدم بما اذا لم يصح مقابله كما فى رد المختار كيف وقد صرح  
 العلماء بانه الذى يبقى به هذا وقد قال فى الدر المختار فى وقف البحر متى كان فى المسئلة  
 قولان مضحان جازا الافتاء والقضاء باحدهما قال محشيه ابن عابدين رحمه الله قوله وفى  
 وقف البحر هذا محمول على ما اذا لم يكن لفظا الصحيح فى أحدهما آكد من الآخر كما فاده  
 المحامى اى فلا يخبر بل يتبع الاكد اه أقول فتحصل من هذا كله ان لفظا الصحيح  
 لقولهما آكد منها لقول الامام فليكن قولهما المتبع فى الافتاء لاسيما والتعامل عليه فى  
 اكثر بلاد المسلمين كما هو عليه فى انتهاء وقت المغرب بغروب الشفق وهو المحرمة دون البياض  
 الذى هو قول الامام قال فى رد المختار قال فى الاختيار الشفق البياض وهو مذهب

الصديق ومعاذ بن جبل وعائشة رضي الله عنهم أجمعين ورواه عبد الرزاق عن أبي هريرة  
 وعن عمر بن عبد العزيز ولم يروا البهقي الشقي إلا عن ابن عمر رضي الله عنهما أو تمامه  
 فيه وإذا تعارض الاخبار ولا تتأثر فلا يخرج وقت المغرب بالشك كما في الهداية وغيرها  
 قال العلامة قاسم فثبت أن قول الامام هو الأصح وشي عليه في البحر مؤيد له بما قدمناه  
 عنه من أنه لا يعدل عن قول الامام الاضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه كالزراعة  
 لكن تعامل الناس اليوم في عامة البلاد على قولهما وقد أيده في الترتيب الاتفاق والوقاية  
 والدرر والاصلاح ودرر البحار والامداد والمواهب وشرحه البرهان وغيرهم مصرحون  
 بأن عليه الفتوى وفي السراج قولهما أوسع وقوله أحوط اه أقول فكما عدل عن قول  
 الامام رحمه الله في الفتوى في العشاء مع أنه أحوط الى قولهما التعامل الناس عليه فكذا  
 ما نحن بصددده وهو العصر ويؤيده ما تقدم نقله عن الدر المختار وما نقل عن العلامة فوج  
 من قوله لا يؤخذ بكل ما قال في الفرض وبه بقي لعله محمول على ما دالم ينقل عن غيره  
 ما يؤيده لما علمت من موافقة غيره له في النصريح بالفتوى على قولهما في وقت العشاء  
 وبما هو مساو لفظ الفتوى في وقت العصر كما تقدم ذكره على أن ما قاله العلامة المذكور  
 يحتمل أنه مبني على ما بحثه في البحر وقد علمت سقوطه ومتى كان كلام العلامة فوج محتملا  
 لما ذكرناه سقط الاستدلال به ثم لا يخفى أن العلامة زين بن نجيم صاحب البحر معترف  
 في بحره بأن المشايخ صرحوا بأن الفتوى على قولهما في وقت العصر حيث قال لا يعدل عن  
 قول الامام الى قولهما أو قول أحدهما الاضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه  
 كالزراعة وان صرح المشايخ بأن الفتوى على قولهما كما هنا اه فنانقل عنه من قوله  
 في رسالته رفع الغشاء ما نصه وأما ما نقله بعض حنفية زماننا من أن الفتوى على قولهما  
 فعلى تقدير وجوده فهو في كتاب غير مشهور وغير المشهور لا يجوز الافتاء بما فيه الى آخر ما نقل  
 عنه منافي لما اعترف به هو نفسه في بحره بقوله وان صرح المشايخ بأن الفتوى على قولهما  
 كما هنا على أن كلام العلامة علاء الدين المحض كفي في ديباجة كتابه الدر المختار في بيان  
 الهيص كتاب مشهور في المذهب حيث قال وما مولى من الناظر فيه أن يتظرب عن الرضا  
 والاستيصاد وان تلافافا لافيه بقدر الامكان الى ان قال لكن يا أخي بعد الوقوف على  
 حقيقة الحال والاطلاع ما حرم المتأخرون كصاحب البحر والنهر والقيص الى آخره فثبت  
 من هذا أن الفرض من الكتب المحررة المشهورة وان معتمد صاحب البحر في هذا المسئلة  
 بحقه المتقدم ذكره وقد تقدم ما فيه وعلمت سقوطه ثم اعلم أن الفروع التي عدل في الافتاء  
 بها عن قول الامام الى قولهما وان كانت بسيرة كما نصوا عليه فاي مانع من دخول مسئلتنا  
 فيها كما تقدم نقله عن الدر المختار لابل هي كثيرة في حداثتها بسيرة بالنسبة الى غيرها  
 والافتاء بقولهما افتاء بقوله قال في تنقيح الحمادية في بحث الحكم الملقق ما نصه فان أقوال  
 أبي يوسف ومحمد وغيرهما مبنية على قواعد أبي حنيفة أو هي أقوال مروية عنه وانما نسبت  
 اليهم لا اليه لاستنباطهم لها من قواعد أول اختيارهم اياها كما وضحت ذلك في صدر  
 حاشيتي على الدر المختار الى ان قال ثم رأيت في فتاوى العلامة أمين الدين عبد العال

مانصبه ومتى أخذ المقتي بقول أحد من أصحاب أبي حنيفة يعلم قطعا ان القول الذي أخذ به هو قول أبي حنيفة فإنه روي عن جميع أصحاب أبي حنيفة السجستاني يوسف ومحمد وزفر والحسن أنهم قالوا ما قلنا في مسألة قول الأهورق أنه عن أبي حنيفة رضي الله عنه واقسم واعلمه أي ما غلظا فان كان الامر كذلك والحال هذه لم يتحقق بحمد الله تعالى في الفقه جواب ولا مذهب الا له كيف ما كان وما نسب لغيره المجاز او هو كقول القائل قولي قوله ومذهبي مذهب اه

وفي المواهب اللطيفة شرح مسند الامام أبي حنيفة رضي الله عنه للشيخ عابد السندي مانصبه وقد ألف الشيخ بن نجيم صاحب البحر الرائق رسالة لتبديد مذهب الامام في هذه المسئلة واستدل على مطلوبه بأدلة متعددة وأجاب عنها الشيخ أبو الحسن السندي في حاشيته فتح القدير لاس الهمام لكن لما ريت رجوع الامام الى قول الجمهور ما وسعني ذكر شيء من الأدلة والتجواب عنها وما للاحتصار مع أنه روي في المسئلة المذكورة عن الامام روايات متعددة فنهار رواية بصيرورة الظل مثلث ومنار رواية المثل الى ان قال وذكر في نزاهة الروايات ناقلا عن ملتقى البحاران ابا حنيفة عرجه الله قدر جمع في خروج وقت الظهر ودخول وقت العصر الى قوله وما ومن نقل أيضا رجوع الامام الى قول صاحبيه صاحب الفتاوى الشافعي وصاحب كتاب الانيس وصاحب الجوهر المنير شرح تنوير الابصار وذكره أيضا في زيادات الهندو الى على مستدرك الشيباني في باب ما يحل أكله وما لا يحل وقال قد صرح رجوع أبي حنيفة عن قوله لا يحل أكل لحم الخيل وخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر وعن أشياء عدها ومن نقل الرجوع أيضا صاحب الصراط القويم واذا كان هذا القدر مقترنا رجوع الامام وانضم الى ذلك قول أهل المذهب اذا كان الامام في جانب وصاحبه في جانب فالملحة بتي البخاري ان شاء أفني بقول صاحبين كان الرجوع الى قول الجمهور واجبا واما قول صاحب البحر لا نفسي ولا نفعل الا بقول الامام الاعظم وان أفني الملتون بخلافه فذلك محله فيما لم تختلف الروايات في تلك المسئلة عن الامام ولم يتقل عنه الرجوع والافني اختلفت الروايات عنه وكانت احداهما بما يتكلم به صاحبه ويرويانه عن الامام فمن أفني بقوله ما فاما أفني بقول الامام لانهما المتساويان من قول الامام لا يرى لهما مجرد عن قول الامام فتدبر اه والحاصل أنه على تقدير عدم رجوع الامام الاعظم رضي الله عنه عن القول بالعصر الثاني بالرواية الاخرى عنه بالعصر الاول لها مرجحات كثيرة لا سيما وقد أخذ بها اكثر اصحابه الا حذرين عنه بلا واسطة كابي يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد فهم أعرف الناس بأقواله من غيرهم فترجيحهم بتقديم على ترجيح غيرهم لا سيما وذلك هو الذي اختاره جماهير علماء المسلمين وهو الارفق بالمؤمنين وعليه عمل اكثر اصحاب الاسلام على عمر الدالي والايام ومن جعلتهم أهل البلاد الامين فان عملهم عليه فيما مضى من السنين فاذا ظالموا الآن ذلك العمل ومنعوا من الصلاة في العصر الاول وألزمو الناس بالاذان والصلاة في العصر الثاني كان ذلك منافضا لما كانوا عليه ولما عليه اكثر أهل الاسلام فيوجب ذلك أن عملهم الاول مع عمل اكثر أهل الاسلام

باطل أو جار على مرجوح مع وجود العلماء في كل عصر ومصر وذلك لا يقول به عاقل فضلا  
عن فاضل وأيضاً إذا خالف عمل أهل البلد المحرام على أكثر أهل الأمصار كان ذلك سبباً  
للافتراق وعدم الاتحاد ولا شك أن بقاءهم على ما كانوا عليه هو الموجب لاتحاد الكلمة  
واتحاد القلوب بل انتقادهم للعمل بالعصر الثاني موجب لافتراق أهل البلد المحرام بقطع  
النظر عن غيرها من البلدان لأنه اجتمع في البلد المحرام أهل المذاهب الأربعة وفي العصر  
الثاني اختلاف كثير في المذاهب فمن العلماء من يقول يخرج الوقت بمصر الظل مثله  
ومنهم من يقول يحرم التأخير إليه ومنهم من يقول بكرهه فإذا التزموا تأخير الأذان والصلاة  
في المسجد المحرام إلى العصر الثاني اقتضى ذلك أن كثيراً من الناس القعنين في البلد المحرام  
يصلون في العصر الأول فرادى أو جماعات متفرقة بعد أن كانوا يصلون مع الأنام الأول  
في جمع عظيم فإن منعوا من الصلاة جماعة في العصر الأول كان منعاً غير جائز ويكون  
سبباً للاضطراب كثيراً أيضاً إن الدولة العلية أدام الله ظلالها على البرية أقامت أئمة من أهل  
المذاهب الأربعة وجعلت لهم وظائف ومرتبات ومن المعلوم بالضرورة أن ذلك اذن لهم  
في الأذان والصلاة على مذاهبهم كل منهم يكون على مذهبه لا على مذهب غيره كما كان  
عملهم جارياً قبل الآن فكيف يمنعون الآن من العمل على مقتضى مذاهبهم في الأذان  
والصلاة فإذا كانوا ياقبسون على ما كانوا عليه قبل الآن نزول هذه المحذورات ويصلون في  
جمع عظيم مع الإمام الأول كما كانوا قبل الآن ويكون عملهم موافقاً لعمل أكثر أهل  
الاسلام ويكون ذلك من أسباب الاتفاق والاتلاف وعدم الافتراق ولا شك أن ذلك  
هو الاصلح للاسلام والمسلمين ولولم يكن من المرجحات للعمل بالعصر الأول إلا هذا السكان  
كافياً من غير احتياج إلى مرجح آخر كيف وقد تقدم كثير من المرجحات فالواجب على من  
يتعاطى الفتوى النظر إلى كثرة المرجحات مع مراعاة ما هو الاصلح للاسلام والمسلمين فإنه  
من أعظم المرجحات واجب ذكر من الفتوى بما يوجب التفرق وعدم اتفاق الكلمة مع  
وجود قول صحيح يوجب الاتحاد والاتفاق فقد تضحى وظهر الجواب عن سؤال السائل  
وأنه لا يجوز منع من أراد الأذان والصلاة في العصر الأول ولا يجوز أيضاً أن يجعل بدل  
الأذان الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم على المتأثر لأن الشارع جعل للأذان  
ألفاظاً مخصوصة لا يجوز أبداً لها غيرها فمن أفتى بجواز ذلك فعليه بيان النص والافتقار  
أخطأ في فتواه هذا ما ظهر في هذه القضية والعلم أمانة في أعناق العلماء

وليعرض ذلك على العلماء من أهل الحرمين وغيرهم ليعيروا

الخطأ من الصواب وفوق كل ذي علم عليم والله

سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على

سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه

وسلم

١٠  
(يقول المتوسل بالنبي العربي أحمد بن مصطفى المدعو بالمكنى)

بحمد الله تم طبع كتاب الدرر السنية في الرد على الوهابية وكتاب النصر في ذكر وقت  
صلاة العصر تأليف الامام الهمام مفتي الخاض والعام وشيخ الاسلام بالمسجد  
الحرام السيد أحمد بن زيني دحلان حفظه الرب المنان على ذمة المتوسلين بالنبي  
المختار حضرة الشيخ عبد الغنى وأخيه الشيخ عبد الغفار وذلك بالمطبعة البهية  
بالكنهين ادارة محمد أفندي مصطفى وشريكه كان الله

لجميع عونا ومسعفا في شهر رجب من سنة ١٢٩٩

من هجرة سيد المرسلين صلى الله وسلم عليه

وعلى آله وصحبه أجمعين وآخر

دعوانا أن الحمد لله رب

العالمين

تم













